



كتاب امير كتاب الجامع للشرح  
 جمع الفاضل الاطال الى الحسن بن  
 محمد بن محمد بن ابي الله فيه كتاب الفقه  
 كتاب الرضا كتاب السماع والقرآن  
 كتاب السلام كتاب السيرة كتاب  
 كتاب الاحاديث كتاب المزارع  
 والمشافات كتاب المصايب  
 كتاب السيرة كتاب القصة كتاب  
 الدهر كتاب العارضة كتاب الفات  
 والصدقات كتاب الوفاء  
 كتاب الوديعه كتاب العصب  
 كتاب العقب والديبر من الكائن وما  
 يصلح ذلك ثم ذلك والحمد لله  
 رب العالمين وصلى الله على سيدنا  
 وعمر الله لصاحبه شانهما محمد النبي والثناء  
 وكناه ولجميع المؤمنين

بسم الله الرحمن الرحيم كتاب الفقهات  
 باب فقه الروايات مسئلة فقه الروايات واحدا  
 روحها اختلاف ووجوبها علم على الجملة ٥ والامل  
 فيه قوله تعالى ارجانوا امرؤا على الساميا فضل الله بعينه  
 على بعض بني النعمان امواله وقوله تعالى وعلما ما امر صلوا  
 ٢ او واحدا فاحبر على يده ومنه كتاب الروايات  
 على الارواح حقوا لا حق له عليه غير الفقه واليه  
 والكتاب وقوله تعالى اسكنوه من حيث يشقون  
 من جدكم وقوله تعالى لسوء وسوء من سقته ومن  
 ودينه روفة فلهو ما اناه الله وقوله على الموسع  
 فذره وعلى المفسر فذره وروى ان هذا كتاب الى النبي  
 الله عليه فكتب باسمه وقال انه سمي وليس هو  
 على وعلى ابي عبد الله فقال لفاخذى من اياه ما تكفى  
 دولتك وروى ابراهيم عرابيه عن جده عن ابيه  
 السامية قال حظ رسول الله صلى الله عليه نوب الخو  
 حجة الوداع فقال سوسوا باليسار احبر الى قال ولهم على  
 من ارجان بعينه وكسبون بالمعروف مسائله عليه  
 على قدر ساره واعشاره وعلى حسب الكفاية وما ذكره في  
 البحث من ارجان الموسوعة امداد سواله وعلى قدر  
 فقهه باداعه ذلك في النبي على طريه الاحكام  
 واعشار الكفاية على قدر البيان واعشار الامل انه جلد واجب

وهو قوله وانك منكم الكبر الحكيمة وعلى قدر ما اراد الخا  
 من عسره والهدى هل المولى بالله وهو قول ج وبر  
 وعند شق هذه على الموصى مدان على المتوسط مد ونصف  
 وعلى المعسر مد لنا قوله تعالى لم يورد وسعد بن  
 وقوله على الموصى مدانه وعلى المفرد مدانه وقوله والادرا  
 افعوا اليسر فواو ليسر واو الفاعل من العي وانرا والي  
 من العسر اسرا وكذا لك سائر ما قد ينزل الى اليه  
 البعوت ليسر به فيها بعد معلوم وكذا قوله صلى الله عليه  
 لم يدر حتى سكت بصور وجهها اي سائر ما قد ينزل حتى من ماله  
 ما ينفذ وليدك وتعود الضمان لغيره ولا يماحى حاله الا لو ما  
 فوقها فوجب الا تعدد شفعه الا بواو والمؤكد احره اليك  
 بكان اليعقه انما في معانيله التميز من الاسماع بها فلما وجب  
 على المهر التميز من الاسماع حسب كفاية الزوج من غير تميز  
 فوجب ان يحوز اليعقه من غير مدبر فصالح وجود اليعقه  
 مسئله وسواك اب المهر صغره او كثره مد حولها  
 غير مد حولها من صالح الزوجي والصالح هو حوب اليعقه ما احس  
 بهيما منه مع التميز او حسب هيما منه مع التميز او ما كثره  
 ولا يفعقه لها ما قلناه من الصغره لا يصلح لوطي لها اليعقه هو احق  
 بولي الشافعي وعند السيد المولى بالله فيج وهو شق قوله

لا يفعقه لها فلا تنكح اذ لا يصلح للوطي لها ما كثره من الكسب  
 والسبه على حوب اليعقه للزوجات وزوجيه او غيرها  
 ا ر حلا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في اليعقه على منك  
 وعلى من احره اليعقه على اهلك ولم يعضل بين اهلها  
 ولا ما يحوز به عليه وغير موقوف الى المفرد وسلم فيها  
 فاسمعت الكثرة اذ ايسر نفسها ولا ما يحوز به عليه  
 غير مفعده باحسانها من سماعه بما لا يسطر نفقها  
 بعد الاستمتاع كالمرضى الذي لا يسطع جامعها او المجرمه  
 باذن زوجها وانما غير مفعده على وجهها فوجب ان يرضى  
 نفقها اذ لم يملك ما ذكرنا وانما حوب اليعقه للوجه  
 على وجهها من سماع الوجه فوجب ان لا يسطع الصغر  
 كالهيمنان لكان اليعقه ليس بذي السمع كالهيمنان  
 يشبهان النشور ولو كانت بذل الشيق كذا المهر فوجب  
 الا يفت وجوبها على تميز الصبي والثنائي وهو ان  
 لا استماع بها بعد من جهتها فنفقها اليعقه كما لو  
 هربت ولا ما يحوز في قبالة التميز ولا استماع بذلها انما يحوز  
 عند وجوده ونفقه عند عكسه بالنشور وما وجب  
 في قبالة بذل السقط بعده مفرد وغير مفرد كما ان  
 في السمع انما استماعا من مد حولها او غير مد حول  
 ما لم يضع نفسها من وجهها وسواك الزوج صغره او

كثيرا ولقد ذهب المريد بالله وهو قول الحق واحد تواتر  
التابعي وفي قوله الاخر اذ انما الزوج معها ولا يقف  
لها الساطع اهرام الوجه ليقف الروح على وجهها  
من غير فصل وانما يدب تحت ثيابها في بيته  
تسليما صحتها وحياتها في سجن البقعة او في الروح من  
الاسماع بهما وحدث فوجها البقعة كما لو كان خيرا  
فهي ابواب او بصر او اجز لا تنافس معده على  
وجها فاسه عشتا او صورا المد حول سماء لان السليم  
اذ اوجد من جهتها نحو الروح غير الوط لا سبط ثقبها  
كما لو كان عشا او محورا فلما ان حسيت نفسها منه  
مع المكن او كانت كسرة فحسرت ولا يقف لها واليه  
ذهب المريد بالله وهو قول جمهور الفقهاء وحكا المريد  
المدبر عن الحكم ان يقفها لا تشق طريق النشور وذلك في  
البقعة من موجب البقعة فاذا لم يسلم العبد عليه  
لم يسحق روحه كالزئ في انما في قبلة تسليما للضعف فاذا  
لم تسلم نفسها وحياتها سبط البقعة الى هي عورته كالزئ  
والله يسلمه وال القسم عليه السلام ان يسلم المدة نفسها  
من وجهها مطالبه شهرها لا سبط ثقبها حكا به عبد ابو  
العباس في السجدة واظنه في السجدة في السجدة هذا  
اذ المريد دخل بها رضاءها وان كان خيرا فلا يشترط

ان يضع ثيابها في لاطل البهر فان لم يصب فلا يقف لها واليه  
ذهب المريد بالله وهو قول ابي يوسف ومحمد وسعيد  
ج لهما ان يصب ثيابها من وجهها مطالبه وان خيرا فلا يشترط  
وعدمه ان لا يصب ثيابها في لاطل البهر وحده السالم الثقوا هو  
الموجبه للبقعة ولا غير من وجهها مسعود عن سبط على  
وجه البقعة في السالم الذي هو مودع العقل فوجب  
ان لا سبط يقفها في لاطل البهر وانما العبد انما على ان  
اساغ في الحقيقة في حكا اساغ الريح لان الروح يسكن في الله  
الاسماع لوقفة المريد في الروح ان لا يتنوع مع مطالبه لاطل البهر  
عنده معاد لهما نفسها في ان البقعة في لاطل البهر  
اسبغت بعد البقعة رضاءها ولا يقف لها لاطل البهر كتنون  
كالاشرة من حكا لهما الاسماع بعد السالمه فصل قال  
ابو العباس وانما اشترط المدة فطالعها روحها ولا يقف لها والى  
اذ اشترط السالم والروحه منها غير مودع في حكا ان  
سبط ثيابها كما لو لم يطلب مسئلة قال رحمه الله في السجدة  
اذ كانت طاعته في السجدة انما فرض الروح على انما البقعة في  
وكذا انما حكا وهذا الاختلاف في وجهه وذلك لظواهر المتعدي  
الموجبه للبقعة ولا يرد هذه الاسماء عيوب فاذا رضاء الروح  
بها وصارت حكا عيبها في وجهها البقعة مسئلة والمطالبة  
البقعة الى الروح حكا اذ انما السالمه فاطل البقعة في لاطل البهر  
ان يطالب عنها فانيه على ما ذكرنا في الكثرة في السجدة في





ان يكون الذكر او ان يعطى على بعض ما رجع على الزوج  
 لما يقع اذا كانت النفقة المعروفة طارئة في وقوعها  
 رجع بقدر المعروف قال الله وانما حكم  
 الزوج لمراة في النكاح انما هو ان يعطى ما  
 الاعاقر يتبعها وكان للزوج ان كان يدر عاقل  
 رجوع له في ذلك وكذلك لما من ان لها لامة زوجها  
 في ذمته وجارية من الدين فادامع من توفرها  
 فان ابقا الولي عليها اذا انفكها على نفسها لا ينفك عنها  
 فذلك قلنا ان لها ولها ان يطالب زوجها بذلك  
 فلما وانما نسب الزوج بقدر المعروف في ما زاد  
 عليه لان ذلك هو الواجب على الزوج وما زاد عليه  
 لا يلزمه مسلمة وحسن نفقه روحه اذا امع  
 منها ولا يجوز للامع ان يحبس عه ان كان موضع الحبس  
 مشهورا عن النابذ وان لم يكن مشهورا جاز لها الاجابة  
 واذا عرفت الحاكم اعيانته خلاسلته وذلك لما  
 ساء من وجوبها على الزوج وانما اذا احدثت  
 عليه كاستدنا في ذمته فادامع من توفرها وطلبت  
 الامراه حسمه وحبس حسمه كالمهر وسائر الحقوق  
 ونوى عن علي عليه السلام انه كان يحبس الزوجه  
 كما يحبس من الجور قلنا ولا يجوز لها ان يحبس ان كان

له

الموضع ميبو الا ان اجابها من غير عدل لشور او الشور  
 معصية وسبق لها ان يعطى لها وليسحق في المسفلين ان  
 لم يكن النكاح في الشقاق ما نلت في ما مضى واد الركن الموضع  
 يسوز اجاز لها ان يحبس انما عليها على هذا الوجه  
 اساعا الحق وصار كما يشاءها لا يسفها مهرها واكوسا  
 حرمه او مرضه ولا يسطر بنفسها فيما بعد ايضا  
 لانها ليست بنابذ بل هي مسبعة نحو عليا لما لا ولا  
 خلاف الحاكم اذا عرفت اعيانته لم يحبس حسمه  
 مسلمة وان اقبل الحاكم فادامع امره ولا ينفقه لها  
 وان اسلمت في وليسلم الزوج فلها النفقة مادامت  
 في العدة وهو فوج وش واصلوا من اهله  
 الكتاب من اليهود والصار او من الجور واهل الحرب  
 في ذلك فان عدهم كونه الزوج بالكتاب واد  
 اسلام الزوج ولا يسلم في رجع فيها العدة يجب  
 عليه نفقتها ذلك كما لما نسب على السور لمع من سماع  
 بها على وجهها من عدهم من عدهم ما وجب ان ينفق  
 نفقتها فانما يشتره ولا يشتر في النكاح على الشكر الم  
 في الزوج فكان حبس لاسماع من حسمه الزوج فان امره لما  
 ساء فلما نلا في الحال العارضة باسلامها لم تنفعها الشبهة

من حيث لا يعلم هي الحجة الواجب والحرير وان  
 كان فعل الزوج فانه لما لم يكن مفرطا وكان  
 في المفردة مفرطا صار سببا لاسماع اليمين  
 مما وجب ان يسمع فقهها ولا يسه هذا مل  
 بقوله من ان الزوج اذا اسلم ولم يسمه قبل الدخول  
 فلها نصف المهر لان المهر لا ينعكس مع التسليم  
 فانه موجب العقد وحيث مع اسم التسليم  
 كالطلاق والبرق منبأه فلها واد ان يترك  
 دونه ولها النصفه مما دام في العدة لان  
 السمت موجب اسماع الاسماع من جهة لانه  
 ملكه ارا له ما منع منه ما نسل ولم يفعل ذلك  
 لومه النصفه كما لو اراد الزوج كما لو قال لها ان  
 احبب الطلاق فاستطلق فاحبب الطلاق لومه  
 لفقها من حيث ملكه ما نراجع ولم يفعل وان  
 اسما من جهة فصل والرحمة الله فقه اهل الله  
 على اراجعه وان لم يسم فقه اهل الاسلام لان يكون  
 الزوجان كما على ما لا عليه عقده الاسلام نحو  
 ان يسم من اربع اسوة في عقد واحد وكان الزوج

في اسماء الاعيان

بدأت ترجم محمد فان كان هذا النكاح لا يصح عند  
 عليه السلام واد اميب النكاح فلا نفقة لها واما النفقة  
 في العقد الصحيح وذلك النفقة اما يجب نحو الزوج  
 فاد اصبحت الزوجة من اهل الدمه وحسب النفقة كما  
 حب المهر قال الله تعالى وان اجدتموه بآل الله  
 وان كان الزوج فانيذا في الزوج من مسفدة لانه امر من  
 الفسخ ولا نفقة واما النفقة اما يجب من الزوج  
 على اصله لان شرطها لا يعتد بان يكون من اهل الدمه  
 او من اهل الاسلام لانه يدعيه بنيه ولا نفقة  
 مادامت في عديتها وضربان العدة او طال سواء كان  
 الطلاق رجعا او بائنا فان كان الطلاق رجعا فلها  
 السكينة النفقة وان كانت مسوئة ولها النفقة دور السكينة  
 ويدعيه الكلام بواحد مسئلة والمواحدة ان كانت خولا  
 لا على النفقة فلها النفقة دون السكينة وهذا ايضا هو  
 قول القس عليه السلام وان كان ذهاب في المطلعة ثلثا  
 الواجب بعد اياها ولا سكينة وذلك لان الخلع طلاق وان  
 عينا فلهما موجب لهما موجب لرفع المسوئة عما  
 سلكه في المولى وفيه واما اذا حالها على النفقة

ما



قال النعمه سقط لانها قد جعلت عوضا للطلاق  
 كما سقط البهر اذا جعل عوضا لان كل واحد منهما  
 حق في مال وحدث سبب النكاح فوجها **في**  
 اسقاطه بالحق العدة ولا يصح ان يقال ان النعمه يدخل  
 فيها الحياه فلا يصح ان يجعل عوضا لان دخول الحياه  
 اعوام الطلاق لا سقطها كما لا سقط البهر ولا يصح ان يقال ان  
 ابراهيم لا يصح لانها لا بعد ولا **في** المدة **في** حقه  
 لانها انما استحققتا بعد الطلاق لان ذلك عند الناس  
 ما ارجح انما حصل العوض عنها **في** الوعاء **في** النعمه **في** العده  
 قبل الطلاق ولا يصح ان يعرض الطلاق **في** العده  
 فتكون **في** ماله **في** العده **في** العده **في** العده **في** العده  
 والنعمه واحده مادامت **في** العده **في** العده **في** العده  
 ابو العباس رحمه الله ولا سكاها وهذا قد بسا الكلام  
 فيما بعد ولا يصح ان يعرض **في** العده **في** العده **في** العده  
 انه كان يفتيها **في** العده **في** العده **في** العده **في** العده  
 فان بعد الاولاد على من الباريه **في** العده **في** العده  
 فامر به والامه اذ ارجح بها **في** العده **في** العده  
 الجيد **في** العده **في** العده **في** العده **في** العده  
 الله متناكما **في** العده **في** العده **في** العده **في** العده  
 نعمه لها **في** العده **في** العده **في** العده **في** العده

س

س

به وقد ورد ان في كتاب النكاح فله **في** العده  
 روجه وعلا مولاة **في** العده **في** العده **في** العده  
 او الفقه **في** العده **في** العده **في** العده **في** العده  
 عليه السلام **في** العده **في** العده **في** العده **في** العده  
 بكم ما اذ به ونصه على **في** العده **في** العده **في** العده  
 والسكا والبار **في** العده **في** العده **في** العده **في** العده  
 روجه عده **في** العده **في** العده **في** العده **في** العده  
 وحوث **في** العده **في** العده **في** العده **في** العده **في** العده  
 طود **في** العده **في** العده **في** العده **في** العده **في** العده  
 مولاة **في** العده **في** العده **في** العده **في** العده **في** العده  
 نص **في** العده **في** العده **في** العده **في** العده **في** العده  
 رحمه الله **في** العده **في** العده **في** العده **في** العده **في** العده  
 او ما **في** العده **في** العده **في** العده **في** العده **في** العده  
 وسما **في** العده **في** العده **في** العده **في** العده **في** العده  
 ضاع **في** العده **في** العده **في** العده **في** العده **في** العده  
 حكم **في** العده **في** العده **في** العده **في** العده **في** العده  
 بوش **في** العده **في** العده **في** العده **في** العده **في** العده  
 له **في** العده **في** العده **في** العده **في** العده **في** العده  
 الر **في** العده **في** العده **في** العده **في** العده **في** العده



في السكاه وذلك لان العبد لا يذوق على مسكن اليوم لم  
يكن حقا للماعليه وانما اعطاها سلفا ليكون مع الله الماسحة  
عنه والمسلم وان الروح مسكن في عله في المسكن شيئا لم  
يسمى ما وعاد انه كبر اذ ان سبي من خروضا ودفع  
الله ما يكون مثل ما به واد الرست من ذلك التي كارك  
ان سرحه كد في سالسا وولواها كاطله واد ان  
بها العسل في حقا لدم انها ليست كاطله عدا واما في  
كالتين من حقا كد كاعر سلم الموعود عليه و  
قولها اياها ليست اعز العبد واعرا اسماع لان مزايا  
هت لست باله هو ما يذاعر سلم الموعود عليه  
وبله فاذا ضاعف في المزة ليصنع الروح فانا لا  
وقاها بالحق فاذا ضاعف في ذلك ما لم يصنع كالمهر  
وسالم الموعود والى السبل باد كوا اصحاب في الروح حسن  
اذ انما اعلم الاسباب والاعيان في الروح التي فيهم و  
فالك المزة موثر فالقول قوله مع عبده والسنة  
فان انما بعبده مستهوا او لا هط وقد فاع في الصور  
ان السند علمها عبد في عله الشك في والى السند بعذر  
هداد دعوا لعلم بالسر يد اعز شي علم حصوله في  
يده كالعروص وكوها فاذا اعلم بالسر يد اعز

كالهرو والعبه والخلع فهد الاضاح بالحكم واما  
دكره ان واط والى هذا المعنى اسار في عله السبل  
والعور فلها اذ اقل حمد الله السبل ان العبد  
علمها عبد في عله السبل وهذا القول هو الذي في  
من وما كان يداعر في السبل يدعى عبد في و  
الله قوم من ما حوى اصحابه كمد سماع ناطه ه  
والظاهر من قول في عله السبل ان المزة اذ اطلت  
بحر الروح لسبب ما عله وحسن بحس حقا  
بعم السند على اعسان والفقه كيان يكون  
مثله وهذا هو القول الاول الذي كسياه عن  
ع وهو الروا في الظاهر عرج وجه قول الاول  
ان الاصل ما دعوا بالسر يد اعز ما هو الاعسان لان  
الاسان اعز محمد والروح مستظهر بالظاهر  
والقول قوله مع عبده والسند علمها انما يدعى كات  
الظاهر واما ما علق به هو يد اعز ما حصل في  
فاما السند الاسان لا حصول ما حصل به في  
اسان واد الاعار واد وحب عله السند  
يدعى كات الظاهر والعرفان من يدعى الاسان  
لاستحقاق الظاهر معه وجه قول الثاني هو  
ان حوله في العرفان من حله هذه الاما كالتاج

وعنه بعض النجاة لهذا المعنى والدعوة للاعتراف  
 به على ما جاء في الحديث فعليه الصلاة والسلام  
 يدعى ما كثر عند عقلاء النجاة ويدعى فيها ذن  
 فان ذلك لا يهاجمه ولا يرد أسفا طما الرتبة وحوله  
 منه في مسئلة والى على السليمة والقول اذا كان  
 المرحه عند رجوعها وزعت عنه نفقه من النساء فاشت  
 الزوج وادعى المراهقه ليعود عليها فعلمها البينه  
 لا ما يدعى حلا والطاهر من كونهما ومن زوجها او  
 لم العدا من اهل القبله نفقه عدا ما انه كان اسما  
 مما ساء مسئلة والى رحمه الله روى نعم من حرج  
 القصر عليه السليمة ان الروح الخيال للاعتراف بالى وحده  
 ما الحكمه من مسئلة او اسئلة لا كسائر الدون الى لا واحد  
 مما ذكره بل الى او كذا منها وان يوافق من به ومن لا  
 مبداتهما وحمل على خبر صحيحه عن علي عليه السلام  
 فمن لم يصدق على امر الله انه تستأنبه فانها اسنى فليس  
 او كذا والافرنه ومن وطيقا ومبداتهما قال  
 الشهدا وعلى ما قاله القصر عليه السلام من الروح لم يرد  
 الخيال للاعتراف على روحه بل هو المكنى للنفقه علمها من  
 كسبه ان امكه وكنى للمولى بالله ان الروح

سار

نظر

لمرمة النكيت ليعود روحه واراد ان يحب الى الله يقول  
 لا يدا وكثير الدون فلما اذا اقبل على الدون لا يدا  
 الاعتراف لا سبط ولا الله تعالى ما قاله الذين في طرفة  
 البسطة لم يرد على ما في النفقه والاصلا في المسألة قوله  
 تعالى ما ساءت شعروني وقوله صلى الله عليه وسلم  
 ما حاصر في قوله واسم هو من معروف او بارفوس معروف  
 وقوله صلى الله عليه وآله عليه السلام من الحق في نفقه من كسبه  
 بالعرفه وكسبه من الاساى المعروف وترك الاعتراف علمها  
 ويدعى على ذلك ايضا قوله صلى الله عليه وسلم هو الذي  
 اسو عدا وطلعت في طاهره بعد الحجاب الى واعلمها على  
 كاجال ولا الحجاب يستدبرها اذا عجز وقرع له في ذلك  
 فلو لم يرد العدا والموصلة لم يرد ذلك كالاكس في مسئلة  
**فصل في اعترافه** الله ان الحاكم سدد على العبد ليعفه  
 اعلم ان الله اذا ذكر وذكر صاحب كمال الحمار او القوس  
 بقدره وهو عسير امر المراه بان تستدبر عليه وذلك لما  
 انه لم يرد احسان المراه الاسئلة وعبرها ما واد السبع  
 حار الحمار ان سدد عليه كما امر من ادا السبع ميمانا  
**فصل في اعترافه** الله ان الله اعلم من العبد في اعترافه  
 في الله في الاعتراف بعد النقص طود كبر  
 لجمه الله الشرح اذا كان عاينا وله مال جاسو طيب



لا نقفه في ما على الذي عليه صراحتهم في هذا  
 ما ذكرنا ان اورد على غيره اذا جاز في هذا  
 من المصنف عليه انما هو اليهودية في هذا  
 يهودية من وجه لا يمت بها لغيره في هذا  
 او هو على ما ذكره في هذا المصنف  
 ما في هذا او هو في هذا  
 وهو في هذا  
 ان ذلك الذي عليه  
 انما هو في هذا  
 عند ذلك او هو في هذا  
 ولا بد ان يكون في هذا  
 ولا بد ان يكون في هذا  
 ولا بد ان يكون في هذا  
 او علمنا ان هذا  
 انما هو في هذا  
 عند ذلك او هو في هذا  
 ولا بد ان يكون في هذا  
 ولا بد ان يكون في هذا  
 او علمنا ان هذا

[illegible]



[illegible]

جميعه هو قوت وجوارحه وبقية من بالذرة  
مهرت وبادت وحقى المسمى على  
الامداد وعلى العسر واليسر اومد واحد من  
تقنا وولد انهرت بد بالواد والفقضا على  
الذراي النما الحاد وعند من همدد على ما  
مقاد وفوز على النما على علم ارموس لمسه  
الادم لها البصام الطعام وولد عبد النما والعتور  
عبد السر وحقن رجع ودر الامير الى العاد هجب  
ان يجل منها المحرم على ما يامر ويمنع  
دلتية معاد الروح والملة يدنا ما بعد وحب  
استدلى الملة والادخار فيه وسال ان يغير من  
مدنا ابو على يد ملة والاسكس به  
على والولولدر زهر وكسوس المة وولدان والود  
له هو الان مود على ناسا مود وود مود واسو  
مغير وقوة ملة الله ملة وملة على  
وكسوس المة والاسكس ملة  
والمدن حشمت على ما كزال والوجه  
ركباء ملة وملا ملة



[illegible]

فصل ۵

الفقه الافراد م مسئله

بقدره الامكان

مسلم

[illegible]

لا خيب لا عفة الوالد من واز علوا او المولود من واز علوا وعبد  
 مالك لا ينفك ليسيب الاعلى الولد للمولود وعليه الا ان الولد  
 للمولود اعلى لانصار واولاد مولد ما ولا مولود له تولد ووعلي  
 انايت من ذلك وبعون من ان زاد بعد الاصلان ترك الاعاق  
 والعرض للابن ان سار المصانير يسوي في حشرها  
 الا ودد وعبره من الناس وادانت هذا امر فادعني  
 الوارث من ذلك فقلت انك فاني لم يرد من الا على  
 من به مثل المولود والولد في الحوزة الوارث على اليد ومن  
 حسب دعي انه وارث واحدا لان الوارث المقتدر بالذوات  
 في يد اعس واستعراية وروى عن النبي صلى الله عليه  
 وآله انه قال اصدقه ودد وحيه جناح ولوليت لم يطع  
 وبيع اصدقه مو ومعه ان الطوبى لانا وبعده اعس  
 ولانه وارث من جد السبب فخا را يلومه بعمه كالوليد  
 والولد وان اذ انصا كارت محبة ولا لومه لمولود تعلى  
 وعلى الوارث من ذلك فاذا انصا كارت محبة ولا لومه  
 وانما في المحبة وانما نوع من ابانه وارثه محاربا على  
 انه من هذا المزارق واشترط اني غير الوالد من المولود

[illegible]









يقول الذي يروى عن النبي صلى الله عليه وآله  
 أن النبي صلى الله عليه وآله كان يمشي في  
 الأسواق يبيع ما كان يملك من الثياب  
 والبركة والبركة والبركة والبركة  
 عنه تأملوا هذا الحديث وأدركوا حاله  
 كأم ولد من أمهات بني إسرائيل  
 قاله هذا الحديث وهو من عباد الله  
 للام والبركة والبركة والبركة  
 الأم وسعدت الأم والبركة والبركة  
 إلى الله تعالى والبركة والبركة  
 إليه فافهموا كراهة ما كان يملك  
 موسى لربها على قدرها والبركة والبركة  
 الموشى هو إباحة أم ولد اليهودي وهو سبيته  
 ليشتموا أحدا في الصفوة فهو له سبيته  
 من شدة ما كان يملك من الثياب والبركة  
 الركون يسوم عليه على قدرها على إباحة

[illegible]









[illegible][illegible]



وهو قول ج وصوت واخلاف فيه وذلك ان الحاكم مستوف  
لمصلحة المسلمين ودفع المضار عنهم والنيكاد وكل خصوص منهم  
الرجح وفهم ويداه على راسه مواءة سفيهة ويسوءه الخليفة  
وكيف كانت له صلاح العبد ودفع الضرر منه وقوله الخليفة  
فان الله دنا ما نزهة عليه وكيفية لا في نفسه بل في العبد  
انما كان قد اذاع على الكسب طام اذ كان رعيته من الامان وهو ليس له  
او انما هو من رعاها باناس الا انما فعله او سببه فلما كان  
اسم من رعاها عليه وحله لكسب ففقد في الحاكم سعد عليه  
حار ذلك لان الله عليه من رعاها مضار الخير فبما كان الذي  
او انما يبيع على اليد برفاهة يجوز ان يفعل خو لا يه عليه ويراعاه  
لا يفر فلما قال عوز ذلك ان شيد ان عليه او جعل ما من من الرضا  
عليه و ذلك لما سافر من رعاها على سائر رعاها جعل الله في النظر  
في رعاها من رعاها كون من رعاها الى اجماده وصحة رعاها  
فلما له ان رعاها مواءة ما جعله من رعاها في ذلك لان مواءة رعاها  
كان تعقلا ان يد على ايمان على عبده وهو مراء حق في رعاها  
حاز ان رعيته منه ما سفيهة على عبده كما اجاز الله في رعاها في رعيته  
منه في رعاها الله وكذا لو كان من رعاها او من رعاها في رعاها  
منه بعد رعيته وهذا هو الخلاف فيه وذهب ابو حنيفة الى القول  
للمالك طاعة لسيده الله وفي قوله وانما اطعموا الاول  
ولم يفيض من قوله ادبر رعاها وهو على الجور عتله  
قال رحمه الله قال ابو حنيفة الشريك في امر الحاكم رعاها

عبد جوع عليه السلطان والامان مواءة ما جعله من رعاها في رعيته  
السر كما علمه من رعاها ما سفيهة على عبده وهو مراء حق في رعاها  
ولا خلاف في ما رعاها من رعاها في رعاها في رعاها في رعاها في رعاها  
ورجع عليه ما رعاها من رعاها في رعاها في رعاها في رعاها في رعاها  
وعلى شريكه فاذا لم يوافق رعاها في رعاها في رعاها في رعاها في رعاها  
شريكه في رعاها من رعاها في رعاها في رعاها في رعاها في رعاها  
للجور في رعاها من رعاها في رعاها في رعاها في رعاها في رعاها  
اما انما هو من رعاها في رعاها في رعاها في رعاها في رعاها في رعاها  
جاء في الشريك في رعاها في رعاها في رعاها في رعاها في رعاها في رعاها  
حيث ان رعاها في رعاها في رعاها في رعاها في رعاها في رعاها في رعاها  
وكذلك ان رعاها في رعاها في رعاها في رعاها في رعاها في رعاها في رعاها  
انما ان رعاها في رعاها في رعاها في رعاها في رعاها في رعاها في رعاها  
دائما فانه في رعاها في رعاها في رعاها في رعاها في رعاها في رعاها في رعاها  
فلهذا ان رعاها في رعاها في رعاها في رعاها في رعاها في رعاها في رعاها  
شريكه في رعاها في رعاها في رعاها في رعاها في رعاها في رعاها في رعاها  
ولما ان رعاها في رعاها في رعاها في رعاها في رعاها في رعاها في رعاها  
يؤاخذ في رعاها في رعاها في رعاها في رعاها في رعاها في رعاها في رعاها  
رعاها في رعاها في رعاها في رعاها في رعاها في رعاها في رعاها في رعاها  
ومعنى رعاها في رعاها في رعاها في رعاها في رعاها في رعاها في رعاها في رعاها  
والذي يشاء ان رعاها في رعاها في رعاها في رعاها في رعاها في رعاها في رعاها  
وجوز الامام والحاكم في رعاها في رعاها في رعاها في رعاها في رعاها في رعاها في رعاها





[illegible]

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰



او ولد لم يرضع النكاح تنهات **الاصح** اخ للصبيته من الرضاع  
 ولا نحو ذلك كاحتمالها من احد من ولد هذه المرضعة ولا دليل  
 زوجها الى ارضع طفله ولا خلاف فيه له وذلك لما لم يمان  
 حرمه الرضاع حرمه النسب والولادة وكما لا فرق في ذلك  
 من بعد الولادة ولا نحوها في غيرها من اخوات كذلك  
 فرق الرضاع من الولد والوصي في العربية **مسألة** في الرضعة  
 تنهات الله عليه حرم من الرضاع ما حرم من النسب **مسألة** في الرضعة  
 فلما يكون الرضاع للصبيته من الرضاعة ولا تنهات السباح فيها  
 ولا تنهات من ولد هذه المرضعة لا ينهات في دواحوه **مسألة** في الرضعة  
 لا سواكم في الرضعة والاصل فيه قوله واحسن لكم من الرضاعة  
 فلما بذلك انه الذي يرضعه هذه المرضعة لئلا ينهات في الرضعة  
 من ينهات في الرضعة من الرضعة **مسألة** في الرضعة  
 لهذا الموضع اخ او اخت من الرضاعة مع جاز السباح **مسألة** في الرضعة  
 المرضعة وله ان يرضعها حتى على الامامية **مسألة** في الرضعة  
 صلى الله عليه حرم من الرضاع ما حرم من النسب **مسألة** في الرضعة  
 تنهات من الرضاع او ان الذي ولد على ان لا يرضع  
 ما ولد في الرضعة من الرضعة وله ان يرضعها في الرضعة  
 محله عموم من وجه مع النكاح باثباته وكان هذا المستند  
 من الصحابة لم ينكره اجاب في كون النكاح **مسألة** في الرضعة  
 وهو لا يرضعها من الرضعة **مسألة** في الرضعة

٥٢

ينهات النكاح الحبيب وقد قال في حلاله عددا من الحجابات  
 واحسنها ما زاد النكاح **مسألة** في الرضعة  
 مع بلية فاقروا به من ثباته من الرضعة **مسألة** في الرضعة  
 لا حول من زوج ما له من الرضعة **مسألة** في الرضعة  
 علائقا ما له من الرضعة **مسألة** في الرضعة  
 اخوات له ولا حول من السباح **مسألة** في الرضعة  
 الغلام اخ للمرضعة **مسألة** في الرضعة  
 وهي احسن من الرضعة **مسألة** في الرضعة  
 ولها ان يرضعها **مسألة** في الرضعة  
 باثباته **مسألة** في الرضعة  
 وامر صعدة اخواتها **مسألة** في الرضعة  
 لا واثباته **مسألة** في الرضعة  
 بالوجه **مسألة** في الرضعة  
 ولا راض **مسألة** في الرضعة  
**مسألة** في الرضعة  
**مسألة** في الرضعة



العبد كالنبي في ذلك وفي قول فان الرضاع سبب في  
التحريم والولي بنهية ووجب الاكل من لبن طائفة داره  
في كراهه وهو الرطب في حريم الرأب والاعطاف في حريم  
وحملها بالاب والاسا ولا العود في حريم الرضاع  
العبد في الشرب في حريم الرضاع افواه حريم العمل  
حريم العبد لا حريم الرضاع بعد افواه العبد في  
العقد مع كونه اعنف فلان لا يعبر في الرضاع مع كونه افواه  
واجزوا في الرضا لا يحكم في حريمه وكذا في الرضا  
من يدعي الله فمسئله في حريم الرضا في حريم الله  
الذي اوجبه له لم يجعل في حريم الرضا في حريم الله  
وكذا في الرضا على اقله في حريم الرضا في حريم الله  
على انه في الرضا في حريم الرضا في حريم الله  
والرضا في حريم الله في حريم الرضا في حريم الله  
وجده في حريم الله في حريم الرضا في حريم الله  
في حريم الله في حريم الرضا في حريم الله  
الذي في حريم الرضا في حريم الله في حريم الله  
اخرا في حريم الرضا في حريم الله في حريم الله  
اما الرضا في حريم الله في حريم الرضا في حريم الله

وقوله الرضا ما هو الا معاقبة فان جود الرضا  
وسبب ذلك في حريم الرضا في حريم الله  
ان الرضا في حريم الله في حريم الرضا في حريم الله  
وفي حريم الرضا في حريم الله في حريم الرضا في حريم الله  
في حريم الرضا في حريم الله في حريم الرضا في حريم الله  
اشياء في حريم الرضا في حريم الله في حريم الرضا في حريم الله  
دوره في حريم الرضا في حريم الله في حريم الرضا في حريم الله  
الطريق في حريم الرضا في حريم الله في حريم الرضا في حريم الله  
وصلا في حريم الرضا في حريم الله في حريم الرضا في حريم الله  
السيطرة في حريم الرضا في حريم الله في حريم الرضا في حريم الله  
يعطون في حريم الرضا في حريم الله في حريم الرضا في حريم الله  
اجاب في حريم الرضا في حريم الله في حريم الرضا في حريم الله  
الحرم في حريم الرضا في حريم الله في حريم الرضا في حريم الله  
قوله في حريم الرضا في حريم الله في حريم الرضا في حريم الله  
وقوله في حريم الرضا في حريم الله في حريم الرضا في حريم الله  
انواع في حريم الرضا في حريم الله في حريم الرضا في حريم الله  
طه اما اذا كان بين الاب والابن في حريم الرضا في حريم الله









في المختار وكما روي في قوله الله وهو العوج من الذنوب هو من  
وجه هذا القول وهو البراءة لا يصح وجها المعقول في حق  
الجعفر قال من الرضا جده ما بين الرضا والجعفر عليه ما احصا  
له كماله في نفسه جليله انه فلا يورثه الا من هو من  
في الاما لا يورث من صلا مع نول في الذنوب في الرضا  
ما هو من السبب اما المرأة فكما يعرف الكاچ  
المرء في نفسه ما هو في نفسه في مسدود وسما في  
في سبب ما لا بعد كثر عليه واما ما هو في  
وهو في الرضا في الرضا في الرضا في الرضا  
في الكاچ في الرضا في الرضا في الرضا  
وما كان جليله في الرضا في الرضا في الرضا  
الاجنبي في الرضا في الرضا في الرضا  
في الرضا في الرضا في الرضا في الرضا  
او انما في الرضا في الرضا في الرضا  
فالتوبة في الرضا في الرضا في الرضا  
في الرضا في الرضا في الرضا في الرضا  
عجله اما في الرضا في الرضا في الرضا  
الاجنبي في الرضا في الرضا في الرضا  
مخصوصا في الرضا في الرضا في الرضا  
فان في الرضا في الرضا في الرضا

في المختار وكما روي في قوله الله وهو العوج من الذنوب هو من  
وجه هذا القول وهو البراءة لا يصح وجها المعقول في حق  
الجعفر قال من الرضا جده ما بين الرضا والجعفر عليه ما احصا  
له كماله في نفسه جليله انه فلا يورثه الا من هو من  
في الاما لا يورث من صلا مع نول في الذنوب في الرضا  
ما هو من السبب اما المرأة فكما يعرف الكاچ  
المرء في نفسه ما هو في نفسه في مسدود وسما في  
في سبب ما لا بعد كثر عليه واما ما هو في  
وهو في الرضا في الرضا في الرضا في الرضا  
في الكاچ في الرضا في الرضا في الرضا  
وما كان جليله في الرضا في الرضا في الرضا  
الاجنبي في الرضا في الرضا في الرضا  
في الرضا في الرضا في الرضا في الرضا  
او انما في الرضا في الرضا في الرضا  
فالتوبة في الرضا في الرضا في الرضا  
في الرضا في الرضا في الرضا في الرضا  
عجله اما في الرضا في الرضا في الرضا  
الاجنبي في الرضا في الرضا في الرضا  
مخصوصا في الرضا في الرضا في الرضا  
فان في الرضا في الرضا في الرضا

من التمتع بحوزة عظمى كما قد اجمعوا على ذلك وان  
 ارضعها امرأة له بل انما صارت له من سبه فليس  
 الساج ان احسن الاب اخذ الجفد عليها اذا كان من  
 من البسب وكذا من الساج وان كان حذو ادم اجد حمار  
 في عهده فليس به ساج فان ارضعها حائلة او سته فليس به  
 الساج انه يذو روح تامه خالده وعينه في عهده علم به حار  
 اذا كان من السب فكل ذلك اقسام من الزناح وهذه الساج  
 وقد ذكرنا في كتابنا في الاموال في جملة ما هو  
 عليه حر من الزناح ما هو من السبب فان وجد في  
 الجوز عاين ان الساج عهده ومو فليس به ساج  
 وانما في الزناح انما هو من الزناح فليس به ساج  
 في حال الموت وهو ان يعرفه راجع في حال الموت  
 الا حوالا من جهة او حبال سجن فليس به ساج  
 الا حوالا الا ان العهده اذا كان من سبه فليس به ساج  
 بكرامة مستلها من الموت وانما وجهه ان الزناح  
 هو على الفرض بعد ان يات اقسام الساج وانما وجهه  
 فليس به ساج وانما وجهه انما هو من السبب فان وجد في  
 من ساج جزو واما معناه ان خوف حار العيشة المات  
 برصعها له ومضمون الادب هو في قوله الخبز في الموت  
 كما قد في وعد من روح الروح الى الكثرة مستلها  
 نصيبا من الارض فليس به ساج وانما وجهه ان

في

وعبدان عظمى لا من عظمى الروح من روح عظمى له  
 معجزة هو ان عاين كان ساجا من سبب المال فليس به ساج  
 انفسه حرج من عظمى الروح بعظمى فليس به ساج  
 عظمى من سبب من عظمى ساجا من روح عظمى له  
 انما من سبب من سبب من سبب من سبب من سبب من سبب  
 في حال الموت وهو ان يعرفه راجع في حال الموت  
 الا حوالا من جهة او حبال سجن فليس به ساج  
 الا حوالا الا ان العهده اذا كان من سبه فليس به ساج  
 بكرامة مستلها من الموت وانما وجهه ان الزناح  
 هو على الفرض بعد ان يات اقسام الساج وانما وجهه  
 فليس به ساج وانما وجهه انما هو من السبب فان وجد في  
 من ساج جزو واما معناه ان خوف حار العيشة المات  
 برصعها له ومضمون الادب هو في قوله الخبز في الموت  
 كما قد في وعد من روح الروح الى الكثرة مستلها  
 نصيبا من الارض فليس به ساج وانما وجهه ان











[illegible][illegible]

[illegible]

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠





۲ منہ جانتا ہے

[illegible][illegible]



[illegible][illegible]

والزوجه الآخرى عن ابي عبد الله محمد بن ابي عبد الله الكلبي المورس والابن محمد بن محمد

١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١  
 ٤٧٢  
 ٤٧٣  
 ٤٧٤  
 ٤٧٥  
 ٤٧٦  
 ٤٧٧  
 ٤٧٨  
 ٤٧٩  
 ٤٨٠  
 ٤٨١  
 ٤٨٢  
 ٤٨٣  
 ٤٨٤  
 ٤٨٥  
 ٤٨٦  
 ٤٨٧  
 ٤٨٨  
 ٤٨٩  
 ٤٩٠  
 ٤٩١  
 ٤٩٢  
 ٤٩٣  
 ٤٩٤  
 ٤٩٥  
 ٤٩٦  
 ٤٩٧  
 ٤٩٨  
 ٤٩٩  
 ٥٠٠  
 ٥٠١  
 ٥٠٢  
 ٥٠٣  
 ٥٠٤  
 ٥٠٥  
 ٥٠٦  
 ٥٠٧  
 ٥٠٨  
 ٥٠٩  
 ٥١٠  
 ٥١١  
 ٥١٢  
 ٥١٣  
 ٥١٤  
 ٥١٥  
 ٥١٦  
 ٥١٧  
 ٥١٨  
 ٥١٩  
 ٥٢٠  
 ٥٢١

[illegible]

[illegible][illegible]





جئنا كلون فامرنا جئنا ذاك الرضف ده منزه ولما السباحي  
 عليه السلام بعد الذي حلح اليه لمسه ولعل الله ان ينزل  
 في السبح عن سيد وعربا فلا وجه له يومه ضانه  
 لغيره وويلد في اللضف زرعته وقد قال النبي صلى الله عليه  
 عليه وسلم يوم عروا دد فان يؤسف العبد عليه عليه السلام  
 السمر تزيان من جدد لك شمع شدا اياتك كراما في نعمه الى  
 اخرا ليد فاحر عن اصحابنا العلم مع الجماعة من شكره  
 بالاسيد الموبد بالله ولم يصرح عليه السلام في علي الله  
 لم يصرح فيها وقد دور عمله في  
 ركا القله المسطر ان هو اجدت في بعض روضه  
 زوار النبي صلى الله عليه كان يذخر في عمله لغيره  
 مسئله واليه الناس ملكا مع اداء الصلاه العبد في فضل  
 محو عليه السلام لغيره عا ان من حلف الاسع وان من يتابع و  
 فاسر اسع ان اشد السع في العود والعود في السع  
 لله والسع العاد حوز في السع في السع في السع  
 ادا صر ادا الاشكال فان السع في السع في السع  
 وان العود في السع في السع في السع في السع  
 المود في السع في السع في السع في السع في السع  
 السع في السع في السع في السع في السع في السع  
 كان منه فاد انصه باذن البائع وهو علم وحوه منه اجزا  
 ليد في السع وبكون السع ما يصح ملكه بالسع

وہی ہے

[illegible]

۱۰



١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

[illegible]

[illegible]

الحمد لله الذي جعل في كل شيء  
 حكمة ورحمة وفضل  
 وانا اعلم ان الله تعالى  
 لا يهدي القوم الضالين  
 والحمد لله رب العالمين











[illegible][illegible]









[illegible]

و موضوعها اشياء الله وذكر ما رآه الله في معي سر طين في  
مع وجهها اختار بجمع شيا بكذا وكذا بياناً على رديع  
بالله لا يركد او كذا فقرر ان الطعام فار هذ النفس المعظم  
له التمراد على هذه الامار والطعام منه اوقع الشئ على البان  
وسر طينها فاني شئت قرو حد منها وقد عركي عنده التمر  
على صلا هذه الشئ واما التمر فاشه قد وراي خاد انما  
في شتره من يد عا عيشا سلا هو ان سلك فاشي  
سعة قبل ان يفسد زهدا يكون انه يصر في امنا فيه  
مع فاعلم ان يصر فيه بل قد لا يصر في رجه الله  
ووجهه في انما التمر على ربه هو انما سلا وبلغه  
دسار اقال الحمد لله وهذا على كل عمل حاد سلا  
كان غداه كل مع حرام وحقا على حقيقته وهو داخ ونا  
دسار انما بلغه في كسب نوب استرا اما ان بلغه  
بابه عاداته كل يحصل باده في شيل فداه ونا  
اشيوشه ونا في شير ونا في شير ونا في شير  
رسول الله صلى الله عليه وسلم في شير ونا في شير  
هو من نوب ونا في شير ونا في شير  
الامام في شير ونا في شير ونا في شير  
الجاهلية ونا في شير ونا في شير  
في شير ونا في شير ونا في شير  
عن سكر ونا في شير ونا في شير  
و نا

مع المصارعين المفاويح وكل الحمله ومع الناديه والواقيش  
مع ما في نظور الاعمار والملاويح اسباع الدناك والحمد لله  
وخلخله والباقي والاله الخايب مع ما يطهر اذ جعله  
الحماة مع ما في نظور الحماة والاله صلى الله عليه  
انما صاحب المحال المصارعين يطهر الحماة والملاويح  
نظومها والادها والملاويح التي تكون في الصلوات  
نظم عدد كثير رحمه الله على وجهين احدهما في  
فصله الاخر الا تكون في ضمنه بل كان الاول ان  
موضع او مشعر او جبل او ميسر او مضارب او  
ماله وجهه فاعلم ان طيب له الخ ويضرب في  
عليه السلام وعبد السيد في الدار بطيب العاصم  
جنته في المله والاركان الاحوط ان الله عنده  
الله وجهه في الدار والاركان الاحوط ان الله  
عن ابنه وليس في غيره ان يطلع وانما في الدار  
العضو في الدار في الدار في الدار في الدار  
واما السبعان في الدار في الدار في الدار في الدار  
عليها السلام في الدار في الدار في الدار في الدار  
رحمه الله على ما في الدار في الدار في الدار في الدار  
وهو في الدار في الدار في الدار في الدار في الدار  
في الدار في الدار في الدار في الدار في الدار في الدار

[illegible]

[illegible][illegible]





٥١

2

[illegible]



[illegible][illegible]

[illegible]

1. 1912  
2. 1913

[illegible]

1. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100. 101. 102. 103. 104. 105. 106. 107. 108. 109. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120. 121. 122. 123. 124. 125. 126. 127. 128. 129. 130. 131. 132. 133. 134. 135. 136. 137. 138. 139. 140. 141. 142. 143. 144. 145. 146. 147. 148. 149. 150. 151. 152. 153. 154. 155. 156. 157. 158. 159. 160. 161. 162. 163. 164. 165. 166. 167. 168. 169. 170. 171. 172. 173. 174. 175. 176. 177. 178. 179. 180. 181. 182. 183. 184. 185. 186. 187. 188. 189. 190. 191. 192. 193. 194. 195. 196. 197. 198. 199. 200. 201. 202. 203. 204. 205. 206. 207. 208. 209. 210. 211. 212. 213. 214. 215. 216. 217. 218. 219. 220. 221. 222. 223. 224. 225. 226. 227. 228. 229. 230. 231. 232. 233. 234. 235. 236. 237. 238. 239. 240. 241. 242. 243. 244. 245. 246. 247. 248. 249. 250. 251. 252. 253. 254. 255. 256. 257. 258. 259. 260. 261. 262. 263. 264. 265. 266. 267. 268. 269. 270. 271. 272. 273. 274. 275. 276. 277. 278. 279. 280. 281. 282. 283. 284. 285. 286. 287. 288. 289. 290. 291. 292. 293. 294. 295. 296. 297. 298. 299. 300. 301. 302. 303. 304. 305. 306. 307. 308. 309. 310. 311. 312. 313. 314. 315. 316. 317. 318. 319. 320. 321. 322. 323. 324. 325. 326. 327. 328. 329. 330. 331. 332. 333. 334. 335. 336. 337. 338. 339. 340. 341. 342. 343. 344. 345. 346. 347. 348. 349. 350. 351. 352. 353. 354. 355. 356. 357. 358. 359. 360. 361. 362. 363. 364. 365. 366. 367. 368. 369. 370. 371. 372. 373. 374. 375. 376. 377. 378. 379. 380. 381. 382. 383. 384. 385. 386. 387. 388. 389. 390. 391. 392. 393. 394. 395. 396. 397. 398. 399. 400. 401. 402. 403. 404. 405. 406. 407. 408. 409. 410. 411. 412. 413. 414. 415. 416. 417. 418. 419. 420. 421. 422. 423. 424. 425. 426. 427. 428. 429. 430. 431. 432. 433. 434. 435. 436. 437. 438. 439. 440. 441. 442. 443. 444. 445. 446. 447. 448. 449. 450. 451. 452. 453. 454. 455. 456. 457. 458. 459. 460. 461. 462. 463. 464. 465. 466. 467. 468. 469. 470. 471. 472. 473. 474. 475. 476. 477. 478. 479. 480. 481. 482. 483. 484. 485. 486. 487. 488. 489. 490. 491. 492. 493. 494. 495. 496. 497. 498. 499. 500. 501. 502. 503. 504. 505. 506. 507. 508. 509. 510. 511. 512. 513. 514. 515. 516. 517. 518. 519. 520. 521. 522. 523. 524. 525. 526. 527. 528. 529. 530. 531. 532. 533. 534. 535. 536. 537. 538. 539. 540. 541. 542. 543. 544. 545. 546. 547. 548. 549. 550. 551. 552. 553. 554. 555. 556. 557. 558. 559. 560. 561. 562. 563. 564. 565. 566. 567. 568. 569. 570. 571. 572. 573. 574. 575. 576. 577. 578. 579. 580. 581. 582. 583. 584. 585. 586. 587. 588. 589. 590. 591. 592. 593. 594. 595. 596. 597. 598. 599. 600. 601. 602. 603. 604. 605. 606. 607. 608. 609. 610. 611. 612. 613. 614. 615. 616. 617. 618. 619. 620. 621. 622. 623. 624. 625. 626. 627. 628. 629. 630. 631. 632. 633. 634. 635. 636. 637. 638. 639. 640. 641. 642. 643. 644. 645. 646. 647. 648. 649. 650. 651. 652. 653. 654. 655. 656. 657. 658. 659. 660. 661. 662. 663. 664. 665. 666. 667. 668. 669. 670. 671. 672. 673. 674. 675. 676. 677. 678. 679. 680. 681. 682. 683. 684. 685. 686. 687. 688. 689. 690. 691. 692. 693. 694. 695. 696. 697. 698. 699. 700. 701. 702. 703. 704. 705. 706. 707. 708. 709. 710. 711. 712. 713. 714. 715. 716. 717. 718. 719. 720. 721. 722. 723. 724. 725. 726. 727. 728. 729. 730. 731. 732. 733. 734. 735. 736. 737. 738. 739. 740. 741. 742. 743. 744. 745. 746. 747. 748. 749. 750. 751. 752. 753. 754. 755. 756. 757. 758. 759. 760. 761. 762. 763. 764. 765. 766. 767. 768. 769. 770. 771. 772. 773. 774. 775. 776. 777. 778. 779. 780. 781. 782. 783. 784. 785. 786. 787. 788. 789. 790. 791. 792. 793. 794. 795. 796. 797. 798. 799. 800. 801. 802. 803. 804. 805. 806. 807. 808. 809. 810. 811. 812. 813. 814. 815. 816. 817. 818. 819. 820. 821. 822. 823. 824. 825. 826. 827. 828. 829. 830. 831. 832. 833. 834. 835. 836. 837. 838. 839. 840. 841.

[illegible][illegible]





[illegible]

من ماه حروم من كل ثوب يصح قبضه للشعري من  
 كل ثوب ماه حروم و ثوبا فخر له ماه ثوب من كل  
 الثوب الا ما فصل عن باس و له السبع هو حروم من كل  
 و هو الحر و هو راد و للبائع في كل حروم ماه حروم و ثوبا  
 و خلاف في السبع اذا وقع على هذا الفصل صح فاعل  
 اخرج له عليه وجه ان يملك ذلك السبع و يرد على  
 البائع ما استحقه على شئ من ثوبه و لو كان فيه ثوب  
 لا تان في انفصاله لا يملك السبع ما استحقه على حصة الثوب  
 فصول ماه سهم لا يملك السبع و لا يملك السبع و لا يملك السبع  
 الفصل الا لما السبع و ما لا يملك السبع و ما لا يملك السبع  
 الفصل و لا يملك السبع و ما لا يملك السبع و ما لا يملك السبع  
 فان السبع و ما لا يملك السبع و ما لا يملك السبع  
 من السبع و ما لا يملك السبع و ما لا يملك السبع  
 و قد نص في السبع و ما لا يملك السبع و ما لا يملك السبع  
 بأحد ما عيان السبع و ما لا يملك السبع و ما لا يملك السبع  
 على البائع و ما لا يملك السبع و ما لا يملك السبع  
 و ثا البائع و ما لا يملك السبع و ما لا يملك السبع  
 من البائع و ما لا يملك السبع و ما لا يملك السبع  
 الوصف كمن السبع و ما لا يملك السبع و ما لا يملك السبع  
 في الاجازة التي عرفت و ما لا يملك السبع و ما لا يملك السبع  
 عنه و ما لا يملك السبع و ما لا يملك السبع

واریس

[illegible]

وان لم يكره ان يضره في السرير وهو قول الكفاية  
ان البعد على السرير لا يوجب دخول النمرة في السبع ذلله الورق  
ولا ينافيه ليطعمها انها ترفع عندها في العادة ووجهها  
يدخل مع اجنبها من غير شرط كما ادرك وكما رتب  
الاختار ولا ينافي صحتها من عمل ما نهى له فلا بد من ان ينافي  
مع الاصل من غير شرط كالريح وهو ان عليه ان يصعد الى بها ليطهر  
من اصله في مسالكها من غير ان يجرها به ولا يجرها على النجم  
ولا يجرها النمرة كما نهى له وهو عنى انه عليه من اج  
بوزن امره للبايع الا ان يجرها فانه يقول على انه  
ضلي اليه عائد او لا والبايع في العادة من التاجر  
على العود فحكمه في كل ما يجره من التاجر في كل ما يجره  
ذكر التاجر في كل ما يجره من التاجر في كل ما يجره  
على واما ما لا يجره من التاجر في كل ما يجره  
وجه من العادة في كل ما يجره من التاجر في كل ما يجره  
للمشترى بالبيع في كل ما يجره من التاجر في كل ما يجره  
منها حتى لا يجره من التاجر في كل ما يجره من التاجر في كل ما يجره  
فيه وذلك لانه لا يجره من التاجر في كل ما يجره من التاجر في كل ما يجره  
وانما هو من التاجر في كل ما يجره من التاجر في كل ما يجره  
ولا يجره من التاجر في كل ما يجره من التاجر في كل ما يجره  
فصل في العادة في كل ما يجره من التاجر في كل ما يجره  
البايع وهو من التاجر في كل ما يجره من التاجر في كل ما يجره

بعد ان يورثه وفي حواجر من اعلا فدا برصه ثم تها الداج  
 الا ان سرط الساع لا ولا تبا مع ظهور من اصل فلا تبعد والبرص  
 من غير سط كما في اذ الفقل والبرص ان احلج والبرص العاشر  
 على الغضنه يتصل بالارض وحب ان يشعه لواله فلا ان  
 للعصر فهو يعين الاصل واسد السحر والبرص من حواجر الاصل فلما  
 والماء للبرص لا يها تم احلج في ما حله وهذا اما لاجل اذ فيه من  
 ولا خورج النبي في العصر ومن اع سائر معه وسد اع اظن  
 الا ان يكون اربا او مهورا فان سبعا جاز في العصر على اع  
 الساع كخضل السبع فيه لاف وستر ما فعل في الاطراف  
 عليه ان السبع من البرص في العصر نعمها حمدا وهو ان يحوش  
 وعبد راج وايوسف كورج مالا سفل ولا خورج في قيصه لا  
 ولا خورج فيما سفل وكورج وروى عن ايوسف ايضا وكورج  
 وعبد كورج في النبي في قيصه الا في الطعام وروى عن ايوسف  
 اذ السبع في كورج لما روى ايوسف في النبي صلى الله عليه وسلم  
 مع ما لم يسم وروى عنه انه فلا يحكي من حواجر الاصل  
 ولا سعه من السبع وروى عنه انه فلا يحكي من حواجر الاصل  
 عنه صلى الله عليه وسلم انه فلا يحكي من حواجر الاصل ولا سعه  
 اقصه له ولا سعه من السبع او سعه من السبع  
 على النافع ولا خورج سعه من السبع دله ما سفل وكورج  
 ارج ودله الطعام مع كولا الصوف في حواجر الاصل  
 بعول السبع فيما سفل وكورج في حواجر الاصل  
 ولا خورج دله حواجر السبع في حواجر الاصل

وجهه الرهق و قوله خير كرساوا ان يصح فيه الفصح  
 الحصري وهو الفصح والحويل الاصح ان الفصح ان يصح الفصح  
 والحويل الا ان من استرا ان يبين فيه في الفصح ان يصح فيه  
 وبه حيث كنهه الاصح به يكون فيه وار الفصح  
 ولا به احلا وساو من به حله ان لا يصح الا ان يكون  
 مقصودا وكذلك الفصح عده ان الفصح قد يت  
 انما ناسل وفيه صحا ولو ان الفصح انما فيه ليرى  
 عليه في الفصح وقوله انما على الفصح في الفصح  
 نوم فيه مصاد الفصح في الفصح في الفصح  
 الفصح اصح انه كرساوا في الفصح في الفصح  
 السوا واحدا وفيه في الفصح في الفصح  
 اليه والواو في الفصح في الفصح في الفصح  
 من الفصح في الفصح في الفصح في الفصح  
 الفصح اما حوا الفصح في الفصح في الفصح  
 في الفصح في الفصح في الفصح في الفصح  
 ماعه من الفصح في الفصح في الفصح في الفصح  
 سبب الفصح في الفصح في الفصح في الفصح  
 مع الفصح في الفصح في الفصح في الفصح  
 او جلا من الفصح في الفصح في الفصح في الفصح  
 والحق انما الفصح في الفصح في الفصح في الفصح





من غير هذا راجع الى ما ذكره من غير من عليه لا حوله في ما لا رايه  
 ما السريه الا ان يكون المهر غنياً لمجرد سعة فيه ومن غيره وروي  
 عن العرفان جوابه من عليه وشر المهر ما لا يهر مصون من غيره  
 والمهر مصون فيه يكون من المهر مستقراً اما قصه وطرف  
 المسع غير مسعور فالله الله المهر كونه لا اله الا الله لا يسلم عليه  
 فيها على السليم على الباع ولا يمكن تسليمه في الذمة له غير من  
 وهو الذمة والذمة على قوله عليه السلام وراجع سابقاً في حقه  
 والراجح على ما ذكره من الترابه انه لا لو حمله على المهر لا يهر  
 بل كان من المهر الباع وخلفه قوله بطلان اذا لم يهر قصه في  
 الخاف في المهر كونه ارباعه اصله مطلقه واما في مسئله  
 والراجح ان يهره وقصه لم يركه عدايه ووجه ما عداه حار اليه  
 عما وهذا لا خلافه والاصل في ذلك ان المهر مطلقه  
 عبد المهر في مصونها عليه فاد اودعه المهر حار اليه كماله  
 اودعه عداه استبان اخره مسئله فالراجح رحمه الله لا يسلم  
 هو ان على المهر سبه ومن المهر كونه قصه من غيره  
 موعده وهذا يكون فقهاً متهماً بما امر عليه بكفه بانه او يهر  
 فالراجح الدورات وما وطعه الثور وقصه ان يهر سبه الله  
 اما من عليه واما كونه موضع اذا اراد احد من سبه عليه  
 ومن رحمه الله الاصل على عليه السلام بقصه ان لا يسلم هو ما  
 مسره بانه يهر على ان يهره المهره على وجه حاله ومن  
 وطعه يتسلمها بها لنفسها او لغيره موعده فسحق

اوهن وما ذكره رحمه الله في الخلفه فما سقوا في المهر  
 احسان السليم بالله وجموعه ووجوه وعرض الغرض في  
 على وكول المهر في المهر وكذا ان المهر المهر في سبه هو  
 قصه العرف من صنف السبع اما هو معاه في اصله لا انه  
 في اخلاعه هو ما لا يهر على وجه سبه الراجح  
 والبيان ومقتضى ان لا يسلم في اعراب المعاني واخرها على  
 وكول سبه عداه عداه العرف والعرف المهر في سبه  
 اخلاعه في سراج من الخير سراج وقصه من سبه  
 سبه منه وكثر السبع في المهر سبه في سبه  
 سبه وهذا عداه في العرف في سبه في سبه  
 ارجو الخلفه اما صا ومسيره سبه في سبه  
 والراجح الله والسليم في سبه في سبه  
 السبع ولا يسلم في العرف في سبه في سبه  
 هو الخلفه ووجه ما مخر لوفيه في سبه في سبه  
 ارجو وعوا وكذا لو كان سبه في سبه في سبه  
 ابو معاه رحمه الله وحده سبه في سبه في سبه  
 سله المهر الله وهو مخرج ووجه سبه في سبه في سبه  
 افسد سبه في سبه في سبه في سبه في سبه  
 مصلح سبه في سبه في سبه في سبه في سبه  
 فوجبه من سبه في سبه في سبه في سبه في سبه





ان ولد ما على الجسد اجمعها وهذا الحق لا الاول بل معلوم  
لغيره بل فعله اعلمها او يدبره اعلمها لا جازله او  
وهذا الحق ايضا انه صلى الله عليه لو كان غيرها الخ لا  
الا كما حدد او يدبرها من حرمت عليه ولو حرام من  
ذلك لعل من المبادىء ان ولد حراما سعيها او روى عن  
عن النبي صلى الله عليه انه قال لا ولد حرامه الرجل منه فهو  
سعد جانه وادامته في حرمه وعن المسيب بن ابي عبد الله  
والله وضي في مهاب الاولاد لا يغفر ولا يغفر في المولى ولا  
المسبب واينما من سبها من سبها في سبها بل  
اذا مات سبها وعلقت سبها في ولد هامة او سبها وادعي  
الامر عليه ان ادمان سبها انما في سبها في سبها  
فان كان ولد هامة من الاب وله اولاد من سبها في سبها  
وروى عن ابيها انه حلت من سبها في حرام الاب في سبها  
كما اذا مات حلالا وتلا انها بصرا من ولد سبها في سبها  
او لو يار لولده صلى الله عليه واله اعلم اولادها في  
حرام سبها او سبها في حرام سبها في حرام سبها  
لعل الله ولد سبها في حرام سبها في حرام سبها  
فيما لو غيره ماله قال السبع ابوالقاسم رحمه الله  
فلما اذا التمس الحرام في حرام سبها في حرام سبها  
من سبها في حرام سبها في حرام سبها في حرام سبها  
الاولاد او ولد سبها في حرام سبها في حرام سبها في حرام سبها  
السبع في حرام سبها في حرام سبها في حرام سبها في حرام سبها  
مع سبها في حرام سبها في حرام سبها في حرام سبها في حرام سبها

اولاد من ولد سبها

فاداب احكامها من سبها في حرام سبها في حرام سبها في حرام سبها  
سبع طر لم يحر من جمع الوجوه وما ولد له الحرم فهو حرام  
والمسبب ان في الولد لعل في سبها في حرام سبها في حرام سبها  
فهو مولا ما عن نفسه لعل بطاوان لعله فانه يكون سبها في حرام سبها  
السبع فادامات المولى في حرام سبها في حرام سبها في حرام سبها  
لان الولد سبها في حرام سبها في حرام سبها في حرام سبها في حرام سبها  
مخافة ولذا لم يرد من ولد الحريم في حرام سبها في حرام سبها في حرام سبها  
حكمه كما في السبع من السبع في حرام سبها في حرام سبها في حرام سبها  
عليه السبع في الاحكام لو ان سبها في حرام سبها في حرام سبها في حرام سبها  
من علم سبها في حرام سبها في حرام سبها في حرام سبها في حرام سبها  
هو قوله علم سبها في حرام سبها في حرام سبها في حرام سبها في حرام سبها  
سبها في حرام سبها في حرام سبها في حرام سبها في حرام سبها في حرام سبها  
المسبب في حرام سبها في حرام سبها في حرام سبها في حرام سبها في حرام سبها  
وطاوان اعلمها في حرام سبها في حرام سبها في حرام سبها في حرام سبها في حرام سبها  
في حرام سبها في حرام سبها في حرام سبها في حرام سبها في حرام سبها في حرام سبها  
رحمة الله تعالى على من سبها في حرام سبها في حرام سبها في حرام سبها في حرام سبها  
لا يمتنع كما قلنا وادخل في حرام سبها في حرام سبها في حرام سبها في حرام سبها  
بالولح في حرام سبها في حرام سبها في حرام سبها في حرام سبها في حرام سبها  
الله فاني الاولاد ما في حرام سبها في حرام سبها في حرام سبها في حرام سبها في حرام سبها  
حرام سبها في حرام سبها في حرام سبها في حرام سبها في حرام سبها في حرام سبها

سبها

عبد على نفسه فلا يصد والهم لا يكونوا انفس  
تخافه لا يحبه فيسعد الملك بالعباد انما هو  
يقول الله عليه <sup>وسمعه</sup> ولا حوريج المذبح صوته وخام  
فداعده والله المورث بالله وهو في المذبح اذ عاين بصيرة  
دما على ماله وذهب بمجاهد الى حمار اذ خرج عزير بن قنبر  
واجزاه حمار الوصية وحكى عن ماله ثمان مئة اخو قال  
عطا لسمعه الاسر كجاجة ثمينة وعده حوصا وراكب لثلا  
والنوري ارجى في حور سمعه وقال شريفاً في المناظر  
لحق عليه السبل في حور سمعه بكل حال ما رواه الزبير عن  
جابر بن عبد الله ان جلالاً في الانصار فقال له ان تذكره  
اعني علامته فقال له يعقوب بن <sup>عليه</sup> <sup>عليه</sup> ماله في قوله  
في النبي صلى الله عليه فقال من سمعته من فاشتهر <sup>عليه</sup> <sup>عليه</sup> عبد الله  
بما رواه درهم في دعوى الله والذكاك احد <sup>عليه</sup> <sup>عليه</sup> فاشتهر  
بسمه وروى في صلى الله عليه ثمانية <sup>عليه</sup> <sup>عليه</sup> مائة اعمى  
وامر الله احوح وروى هذا الخبر هو طبري في اختصار جاهد  
عن جابر قال كان المديرة رجل <sup>عليه</sup> <sup>عليه</sup> اعمى علامته في طاعن  
ذكر ميمه في النبي صلى الله عليه <sup>عليه</sup> <sup>عليه</sup> في ميمه في قوله  
روح النبوة الحاجة فامره ان سمعه فاعه بما رواه <sup>عليه</sup> <sup>عليه</sup> من يعمر الرائي  
شترج الميراث عن عطاء عن جابر بن عبد الله ان رجلاً  
اعوى عليه <sup>عليه</sup> <sup>عليه</sup> عن ذر ميم ولم يذكره مات فامره الي  
صلى الله عليه فسمع ثمن هذه الامور خواجه عبد سيب

وبالحاجة فاد احوار سمعه فاحسب في ذلك السند  
بحر الرخصة فيه فمما ينفذ السند له حور اساع الا مار وركلت  
رسول الله صلى الله عليه <sup>عليه</sup> <sup>عليه</sup> شها فمجدد على السور كالتبته  
مجدد الى مار وركلت ما عاين اذ هو جد على في الرحمة كالتبته  
عمر النبي صلى الله عليه <sup>عليه</sup> <sup>عليه</sup> في الرحمة كالتبته  
دلى على ان سمعه كان في وجه الرخصة في حور سمعه ومن  
احياء ولا يصح الجمع الا على الوجه الذي كره ما يعتبر الا حور سمعه  
هذا والله الرو من جهة العوا معلق على امر سمعه في حور سمعه  
في القامه والاند برافع مسير <sup>عليه</sup> <sup>عليه</sup> في حور سمعه  
الاغتد دليله الوصية <sup>عليه</sup> <sup>عليه</sup> في حور سمعه  
لا اجاره ولا نهاء وهو قول <sup>عليه</sup> <sup>عليه</sup> في حور سمعه  
حائز والاصل فيه ما روى عن <sup>عليه</sup> <sup>عليه</sup> في حور سمعه  
وهذا من حله مع الغزاة لا يغير <sup>عليه</sup> <sup>عليه</sup> في حور سمعه  
الهو او الصدق في الما ولا يغير <sup>عليه</sup> <sup>عليه</sup> في حور سمعه  
في حور سمعه في حور سمعه <sup>عليه</sup> <sup>عليه</sup> في حور سمعه  
من اجاره ولا نهاء ولا يغير <sup>عليه</sup> <sup>عليه</sup> في حور سمعه  
لها بعد يستلمها في حور سمعه <sup>عليه</sup> <sup>عليه</sup> في حور سمعه  
فلا يمكن احد هامة على سبل <sup>عليه</sup> <sup>عليه</sup> في حور سمعه  
سما سمعته في حور سمعه <sup>عليه</sup> <sup>عليه</sup> في حور سمعه  
في حور سمعه في حور سمعه <sup>عليه</sup> <sup>عليه</sup> في حور سمعه  
فلا اجاره ولا نهاء ولا يغير <sup>عليه</sup> <sup>عليه</sup> في حور سمعه  
فذلك انه ملوث <sup>عليه</sup> <sup>عليه</sup> في حور سمعه

[illegible][illegible]

دعوه الى الهدى من حبس غرور والفرغ عليه لفتح الحق  
المقصود به الهدى في علمه وهو ترك حمل الخلق على انفسها قال  
السيد ودر شهر الحاشية الفصل الثالث حاره واسيدو الحاردي  
اروماس في باب الوارسلو الله صلى الله عليه وسلم في انفسها  
عن عسب الحبل فقالوا انصرفوا قراءا فقال اذا كان قرا ناله ما  
مساه ولا حزم مع العذرة ولا المسه ولا الحرور ولا فيه  
والا فليد قوله تعالى ومن على الصوف في المسافر والاساءه  
كثيره الصوف فيهما وور على انما في الصوف والاساءه  
جيش على السطاح احسنوا العلم في الصوف ووجوب حسانها  
منع من الصوف فيهما ومع غيره وور على العلم في الصوف  
انه من الصوف فيهما في غيرهما واما حسانها وور على العلم في الصوف  
واما حسانها وور على العلم في الصوف وور على العلم في الصوف  
عن مع العذرة والحزم والاساءه في الصوف وور على العلم في الصوف  
لشترق السيد في حسانها وور على العلم في الصوف وور على العلم في الصوف  
بوساطة الحزم وور على العلم في الصوف وور على العلم في الصوف  
حجمه ولا في الصوف وور على العلم في الصوف وور على العلم في الصوف  
في الصوف وور على العلم في الصوف وور على العلم في الصوف  
الاولى وقوله في الصوف وور على العلم في الصوف وور على العلم في الصوف  
في الصوف وور على العلم في الصوف وور على العلم في الصوف  
ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله يحب  
المساكين والفقراء وور على العلم في الصوف وور على العلم في الصوف  
عليه السلام في الصوف وور على العلم في الصوف وور على العلم في الصوف

ولا يجوز بيعه كالعوزة وإنه غير كساسة هذا  
 والله ولا يجوز بيعه النوب النجاسة له ليس من اللحم وإنما هو  
 من الجوارح لا من اللحم وكذا بيع الكلب الملعون والمنقلا  
 أو رجع أو ضل أو رجع من اللحم عليه السلسلة الأحكام المذكورة  
 على أن السلسلة على أن تكون حديد أو ناسية أو رجع  
 والله لا يسطر على شيء عنه وذكر في علم السلسلة الأحكام أن  
 السلسلة حسن يجوز اقتناؤه إلا أن يكون لصداور رجع أو صرع قال  
 السيد المود بالله في الجوزة لا يجوز بيع الكلب لغيره من غير السلسلة  
 قال والله لا يقرب عليه السلسلة إلا أن يكون له الجوزة في رجع أو صرع  
 أو صدق في الصرح ويصر عنه السلسلة والاحتكام على  
 من الضرب قال الله والله يصر عنه في باب الوشوه قال من الضرب  
 يعني قال المود بالله وإن كان في يده شيء عليه السلسلة على من  
 القيد عليه السلسلة لا يملكه فضل يملكه كذا كلام  
 عليه السلام ما مضى ذلك فكان الأولى أن يكون له حلقا والله  
 ونشر طبعه البيع وعدج خور بيع السلسلة في باب من  
 البساع ومثل من الطير معلما كان وعي من غير كسرة أو جتر  
 في المختصر قال أحملت الرواية في الاستسقاء بعد عشر  
 لا يجوز بيع الكلب ولا منجته ولا منجته ولا منجته ولا منجته  
 والله في حواجزه هو أن يجوز بيعه أو منجته في حلقا  
 بسند والورع وفي الصيد وعي من كسرة أو جتر والله  
 فمئة ثم قال في حلقا السلسلة من منجته ولا منجته ولا منجته  
 الشتر ونصره هو حواجزه هو أن يجوز بيعه أو منجته في حلقا  
 الله عليه رواه حواجزه

في الكلب الكلب الصد والسود وروى جابر عن النبي صلى الله عليه وآله  
 تفريق بين الكلب العكر والذئب الأصاع أنه في رابعه دليله الشاه  
 لوصواري خورافته الإجمالية في رابعه كالعهد والذئب  
 هسه والوجه في رابعه دليله سائر الأسانيد والذئب ياروي  
 على النبي صلى الله عليه وآله أنه نهى عن الكلب وهو النجس وحلوا الكلب  
 وروى عنه أيضا صلى الله عليه وآله أنه قال الكلب نجس  
 وهو النجس وروى عن جابر عن النبي صلى الله عليه وآله  
 الكلب نجس وروى جابر عن النبي صلى الله عليه وآله  
 عن النبي صلى الله عليه وآله أنه نهى عن الكلب وهو النجس  
 والذئب نجس وروى جابر عن النبي صلى الله عليه وآله  
 ما يروى عن النبي صلى الله عليه وآله أنه نهى عن الكلب  
 حل وذلك لما روي جابر عن النبي صلى الله عليه وآله  
 من الحل لا يخلو الصد والسود والذئب  
 فاسد الأرواح على المسلمة استدلوا  
 صلى الله عليه وآله من عهد عن جابر عن النبي صلى الله عليه وآله  
 الأصاع أنه نهى عن الكلب وهو النجس والذئب  
 عاها السائر من القصر على جابر عن النبي صلى الله عليه وآله  
 يروى عن النبي صلى الله عليه وآله أنه نهى عن الكلب وهو النجس  
 عليه من جابر عن النبي صلى الله عليه وآله أنه نهى عن الكلب  
 تفريق بين الكلب العكر والذئب الأصاع أنه في رابعه دليله الشاه  
 لوصواري خورافته الإجمالية في رابعه كالعهد والذئب  
 هسه والوجه في رابعه دليله سائر الأسانيد والذئب ياروي  
 على النبي صلى الله عليه وآله أنه نهى عن الكلب وهو النجس وحلوا الكلب  
 وروى عنه أيضا صلى الله عليه وآله أنه قال الكلب نجس  
 وهو النجس وروى عن جابر عن النبي صلى الله عليه وآله  
 الكلب نجس وروى جابر عن النبي صلى الله عليه وآله  
 عن النبي صلى الله عليه وآله أنه نهى عن الكلب وهو النجس  
 والذئب نجس وروى جابر عن النبي صلى الله عليه وآله  
 ما يروى عن النبي صلى الله عليه وآله أنه نهى عن الكلب  
 حل وذلك لما روي جابر عن النبي صلى الله عليه وآله  
 من الحل لا يخلو الصد والسود والذئب  
 فاسد الأرواح على المسلمة استدلوا

[illegible]

ولا ما مع جسده فاشبهه بالبول ولا ما مع جسده فصار كالسبه  
وهذا شعر الكائن له ولا خور مع السبع الزطاب الذي  
جالا بعد جالك والبول والقواء الطبخ والبارجاء حتى يظهر  
ويوجد وذكرنا سماع مالير بطريقه الدارج اعينه  
والمرح جمعده والماخور مع الحارح الساعه وذكره  
مالير مضمونا الى ما حرج والبالد نوايه هو ايضا  
المطبوخ ودر المعناه ما ذكره في النسخه  
منها لا يجوز بيعه لما ذكره في النسخه  
الغرو وعنه ما ذكره في النسخه  
وذكرنا ما خور معه قاله ابا  
الارزق عن ابيه عن ابيه عن ابيه  
فما مع حرج وما في حرج ما مع حرج  
ولاح وقرو وعنه ما ذكره في النسخه  
اما واما في الشنبه في ذلك لما روي  
الغزو وعنه لا سماع سماعه في النسخه  
معدومه ولا خور مع حرج في النسخه  
على سلبه اعده فوجبت النسخه في النسخه  
وذكرنا ما مع حرج في النسخه  
اذ لا في النسخه في النسخه  
عنه في النسخه في النسخه



کتابخانه علم و ادب

[illegible]

ربيع الاسان ماله سر عده وروى عن حمزه ولا عارسل  
 الله صلى الله عليه وسلم مع البشير قال الحسن عليه السلام  
 وزق القوت اربعها السنة اخو ذكوة والبروي  
 قال رحمه الله في التصوف العتق في الله ولا تدينه ولا عيل  
 في كثراته لعله التماس عدا القس عليه السلام ما رواه عنه  
 ريدان وهذا ما اخاف فيه ذلك لا رواه في حقه  
 جكر الشذاه في معناه وطلب المداغ في  
 تكا الاوربع المنزه حتى سدا لا ساءا  
 كذا في كذا الله في البروي  
 في الله قال رحمه الله اذا  
 مشداه قال رحمه الله اذا  
 على السري والباع اذ زده الله  
 العبد هذا الذي سر في السور  
 السور الجذا هذا لصور  
 اعدا ما الله فضل وحكيمة الله  
 عنه ما عا منه لسانه ولسانه وصار  
 نصر عليه ولا اخذ ما سرها ولا  
 من الله ما عا في ما عا في ما عا  
 لا كثر في الله في السور في الله  
 لا كثر في الله في السور في الله



فوقه اسماؤه كما يكون الاثر من الحقون والرحمة الله وتوابعها  
وهذه من خواصه في دار حصول حوائج السبل واصحابه من غياض  
اذا لا من الحنوت ويصح على امره عليه السلام وقد عدا اليه اما في الزمان  
من كل نوع له نعم وان على هذا لو اراد من كل بلد ركعتين على كل وجه  
خروجي لا زامن لا عيان كالغارة والفرصة والعصبة في ذلك  
تبع ولا الا ولا يصل منه الملك الا ان كان فانه لا يملكه فبذلك  
ولا يمنع من العبد الا ان ولا مع العصب والابو العباس رحمه الله  
لا كان العبد المكرم ولا يفرحت كمن لم يفرحت له من جمع وغير  
من غنى او <sup>فله</sup> جوار العنق والسمع اذ لم يعد السمع على ليله  
وتدبها القول ومن غدا مناعته ونا كمن  
نظان مع عبد الله في العبد ملكه محمول على ان يدركنا  
واستشهد على هذا بقوله عليه السلام في ذلك  
لا يولد له ولد من غير الفص كما صاه في ذلك  
السمع لم يولد له ولد من غير الفص كما صاه في ذلك  
مع نالا ملكه السماع من فوقه فاعدا  
عنه ايم ودا الحوان والام في ذلك  
وقد ذكره ابو الحسن المحقق ومثله  
من على عنه وكان من رايه في الشيخ  
وقد تمده في بعضه بطايعه وحفظه

انه خورنه طلقا الا ان يكون في مشيئة ولا يملكه  
بمسبوقه او يمشي به في المشيئة وهو في السطحة  
وعند الشيخ بائيل قال انه لا يملكه وما قاله ابو العباس رحمه الله  
هو الصحيح على المذهب لما لم يملكه على راي الله السمع ولا  
عنده في على الصحة في ما رجح ابو العباس في ذلك  
والمراد بان العين حاصصة في ما من في ذلك  
وجوه الغيار وانما عرض فيه ما مع من يملكه  
التسليم واما ذلك بعد العقد دليله ما في ذلك  
اذا لم يملك العتق ولا تدبا عتق العبد فوجده في ذلك  
اذا تدبر على تسليمه وان اخذت التمسك في ذلك  
واما لو حجب في السمع كما اذا كان في ذلك  
ضد ما عليه الا اعرض عنه وعن رايه في ذلك  
بعد على تسليمه فوجده في جميع الطبقات والادوار  
في المرو الضيق في القصر الا في النوازل في ذلك  
من اسير العصبون فوضا حبه في ذلك من الغار في ذلك  
وقرر الامر على الملك حقيقة احدى ولا سبل في عاصم في  
لمس رد اريد له رد وهو المثل في احدى السمع في ذلك  
فانما ان يكون له ذلك اذا كان في ذلك فواجب في ذلك  
وقوة فلما ثبت له سر رد في ذلك في صانه ولها في ضمنه اذ









انصرافه اليه من بلاد الاسماح ٥ وجهه من جهة الشمال  
والعزم وما جاز من جهة الجنوب والحد من جهة الشرق  
صلى الله عليه وآله والى الشمال للشرق اربع جني يود من شربه وظهر  
له من غير ان الله صلى الله عليه وآله قال انما يصلح للشرق ان  
يسمع صوت من يركب له عوثر الشجرة ٥ ولما حال بعد الشجر  
والسحاب اشد الازحاج الشجرة فذال الشجرة قال لا يتطرق الى  
عنه والطرفة التي تملكها ع رحمة الله انوار مطابقة  
في الكبار مستله والاع رحمة الله انوار حلا باع ارضا  
بحرودها ولها اثمار حلا لا شجرة في السبع بها اصول ياتيه  
اسم الارض فهي اليابا ولو كان فيها ثمار ارض خرافية  
وكما للبايع لا يما عتد ان اصولها جوف فوضع ٥ ولا  
خلاف دخولها شجرة في سبع الارض تجمعا والار امار لا دخل  
فيه ٥ ووجه ماله رحمة الله من الانبياء انما ياتيه في  
النبأ ان النبا عتد ان اصولها واثام عتد في عطفه والفا  
وحد الشجر لا شجرة ولا شجر النبا في هذه الارض وجعله  
مفرا ووثقها والوصة بها قال رحمة الله رحمة الله لواء حرة  
بحرودها ٥ وفيها اشجار لواء العزم اسماها امار هاد  
انما رسول الله صلى الله عليه وآله عتد سبع اثمار في وصفها وعزم  
السنين والاحالة عتد على المانع وان عتد الاعان ولا ينع  
الاقام على الاساع مع نباعته والثار اعان ولا ينع امعاءها  
الاساع لا عتد انما لا شجرة لا ينع احالة امار هاد  
انما دخل اظلا في العبد على الارض فما احرمها يستعمل انما

٥ وكتب ١٧ انما انوار فقيدها بالبحر من جهة الشمال  
فوجد اجد ما جاز لا ومسلو من طرف  
فانوار من غير عتد فوجد اجد ما جاز لا ومسلو من طرف  
عد ثمانية قال اسم الله ورسول الله روحه ٥ اماره وعزم  
هذا لواء ارضا وفيها فقيدها اسم من موضع الفرس اماره  
له من اربعة قال الله وكوز لباراه اشجار اسد  
وكل عليه او يطرخ البور عليه وكنت من اساطير من  
مسله قال رحمة الله من اللود هاد انوار هاد  
فواح وش ودية اماره يوضح ورسول الله من اماره  
بري ان الشجر ادا لاعة وقدا ما في غير الاما في سبع عتد  
وانما المانع لواء اماره من اربعة اماره  
وسبع اماره وهو قول شريعج ادا لاعة اسود في حقل  
السنين وهو من اماره وهو من اماره  
السنين في حقل الموضع والطرف اماره  
المانع ياتيه عليه وادامه قيل انما لواء  
كان من اماره من اماره ان في المانع ٥ مستله  
قال رحمة الله وكوز لباراه اشجار اسد  
اخلاقيه والاساطير لظواهر اماره الله وكوز هاد  
ازم ما ياتيه من اللود بعد اماره من اماره  
وذلك ما تاه فمات من حلة سبع الموضع اماره  
ضاحها اماره اماره من اماره من اماره  
لا ماله في هذا اماره اماره اماره  
ادامه واحياء اسد اماره اماره اماره

سنة

سنة

سنة









rb

[illegible][illegible]







مذهب اصحابنا واذكر اصحاب ثلث العدة عما افهش  
جنيب الكاوي مقصوده فيها  
فاحترق من وجه الله ان كانت فيها عيبه واصحاب  
الاحزاب فلهذه كانت تلك العدة الاما اعمر والى فادله  
فقد اذلتنا المورونات ولا العبد في ذلك  
ان لا نجد ان الله لا يبعد لاختلاف عاين اسلافهم  
الشرع بها والعلة المقتضى اختلافهم في اسلافهم  
الشرع بها في اصحاب الحق فاما العبد في الاية  
اولئك الذين كثر في اصحابنا في جواني تلك الاحكام  
الشرعية بها والعلة المصطفوية وان اربابهم في  
ح ولا نعلم ان الله يستفاد ان النص  
مع له لا يثبت حكم فرع ولا يفيد الاما فادله في ذلك  
فاما عرفنا ان الظواهر اربع فصاحات لم جازان مذهبهم  
لا يثبت حكم فرع ولا شرعية فافان اجابا الخطوط  
سواء حسن واحد وكل ذلك السعير والقرابة في ذلك  
سواء العواكه كالرمان والسفجل وغيرهما اختلاف  
من جمهور الامم ان الستم المصطفى عليها في اختلاف  
سواء بين كل واحد منها في الاما مذهب الامة  
من ان الخطم والسعير في ذلك فادله في  
والاصل في ذلك وهو ان الله في ذلك في  
الاجناس منهم قال فادله في

[illegible][illegible]

والله اعلم بالصواب

۲۴۴

[illegible][illegible]

١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١  
 ٤٧٢  
 ٤٧٣  
 ٤٧٤  
 ٤٧٥  
 ٤٧٦  
 ٤٧٧  
 ٤٧٨  
 ٤٧٩  
 ٤٨٠  
 ٤٨١  
 ٤٨٢  
 ٤٨٣  
 ٤٨٤  
 ٤٨٥  
 ٤٨٦  
 ٤٨٧  
 ٤٨٨  
 ٤٨٩  
 ٤٩٠  
 ٤٩١  
 ٤٩٢  
 ٤٩٣  
 ٤٩٤  
 ٤٩٥  
 ٤٩٦  
 ٤٩٧  
 ٤٩٨  
 ٤٩٩  
 ٥٠٠  
 ٥٠١  
 ٥٠٢  
 ٥٠٣  
 ٥٠٤  
 ٥٠٥  
 ٥٠٦  
 ٥٠٧  
 ٥٠٨  
 ٥٠٩  
 ٥١٠  
 ٥١١  
 ٥١٢  
 ٥١٣  
 ٥١٤  
 ٥١٥  
 ٥١٦  
 ٥١٧  
 ٥١٨  
 ٥١٩  
 ٥٢٠  
 ٥٢١

[illegible]



قال يا رسول الله انا من الغزاة والفرقة والخمس ما انما  
 مائة او اقل او اكثر من ذلك على كل حال مع الغزاة  
 ذلك بعض ما يرد في يد المدد من الغزاة عن شمره  
 الله عليه ما تمنع من جيران الجوان سواء انما منتهى  
 والمخوف من احد هذا لا يخرج منا كما هو معروف ولا يفر من  
 الحسن اعداءه من سبام فاما يخرج لوجه من جهاد الله  
 بسيفه فان سبام سأل الله مسئلة واحدة فاعطاه  
 فاجاب مع كل ثوب من اخسته مائة الف درهم  
 وجوز معه ثوب من غير خسته مائة الف درهم  
 ولا يجوز مع ثوب من غير ثوب ولا مع ثوب من غير  
 جزء ثوب مع ثوب والاربعة ثوب مع ثوب من غير  
 مروي لا بد من ذلك ولا يجوز الا في حصص من  
 اجناسها ان القصب حشيش وخرش و...  
 حشيش والوجوه من ذلك ما اجزا وقرع عن حشيش  
 اجناسها من حشيش وخرش و...  
 احسن احكامها ان الوقلة واجبة في سبها  
 وهو بعض الكان والحب بعضه...  
 والخرش بعضه النفس والاراء...  
 فما احسن الساه... والاراء...  
 انما احسان... وكذلك احلاف...  
 والورود...

محط  
 قال يا رسول الله انا من الغزاة والفرقة والخمس ما انما  
 مائة او اقل او اكثر من ذلك على كل حال مع الغزاة  
 ذلك بعض ما يرد في يد المدد من الغزاة عن شمره  
 الله عليه ما تمنع من جيران الجوان سواء انما منتهى  
 والمخوف من احد هذا لا يخرج منا كما هو معروف ولا يفر من  
 الحسن اعداءه من سبام فاما يخرج لوجه من جهاد الله  
 بسيفه فان سبام سأل الله مسئلة واحدة فاعطاه  
 فاجاب مع كل ثوب من اخسته مائة الف درهم  
 وجوز معه ثوب من غير خسته مائة الف درهم  
 ولا يجوز مع ثوب من غير ثوب ولا مع ثوب من غير  
 جزء ثوب مع ثوب والاربعة ثوب مع ثوب من غير  
 مروي لا بد من ذلك ولا يجوز الا في حصص من  
 اجناسها ان القصب حشيش وخرش و...  
 حشيش والوجوه من ذلك ما اجزا وقرع عن حشيش  
 اجناسها من حشيش وخرش و...  
 احسن احكامها ان الوقلة واجبة في سبها  
 وهو بعض الكان والحب بعضه...  
 والخرش بعضه النفس والاراء...  
 فما احسن الساه... والاراء...  
 انما احسان... وكذلك احلاف...  
 والورود...

قال يا رسول الله انا من الغزاة والفرقة والخمس ما انما  
 مائة او اقل او اكثر من ذلك على كل حال مع الغزاة  
 ذلك بعض ما يرد في يد المدد من الغزاة عن شمره  
 الله عليه ما تمنع من جيران الجوان سواء انما منتهى  
 والمخوف من احد هذا لا يخرج منا كما هو معروف ولا يفر من  
 الحسن اعداءه من سبام فاما يخرج لوجه من جهاد الله  
 بسيفه فان سبام سأل الله مسئلة واحدة فاعطاه  
 فاجاب مع كل ثوب من اخسته مائة الف درهم  
 وجوز معه ثوب من غير خسته مائة الف درهم  
 ولا يجوز مع ثوب من غير ثوب ولا مع ثوب من غير  
 جزء ثوب مع ثوب والاربعة ثوب مع ثوب من غير  
 مروي لا بد من ذلك ولا يجوز الا في حصص من  
 اجناسها ان القصب حشيش وخرش و...  
 حشيش والوجوه من ذلك ما اجزا وقرع عن حشيش  
 اجناسها من حشيش وخرش و...  
 احسن احكامها ان الوقلة واجبة في سبها  
 وهو بعض الكان والحب بعضه...  
 والخرش بعضه النفس والاراء...  
 فما احسن الساه... والاراء...  
 انما احسان... وكذلك احلاف...  
 والورود...

[illegible][illegible]

طرحنا الحوقوله بعد هذا الموضع

[illegible][illegible]

بعض ابراهيم في حقه الجاف والانسف تشاؤا ان الميسر اوع احمه  
 وقوله مع انه علم الجود انك من بينا في انك انك اسله  
 ولا يجوز في الوقت والكلام في كماله مع ربيب باليه  
 الخلف منها وحده وانما علم الجود في ربيب ربيب البش  
 بالسفر ويدرس بها السدم انك قد نزل امر رجب في حراز  
 مع اوطيب الرطب وفك لا انفقوت في حرمه  
 مسله ولا يجوز مع الزيد الشن في حرمه  
 مسله وصاحب السامع في ذلك لان مع في الحظر الخ  
 الا انك قد نزل يد اسد في اخر اسر الله يد يد عند انك  
 يكون الوداد ادب بعض من الشن فلا بد من الا نزل  
 يكون مع رجب الراب باجر ملك الامور في حرمه  
 في حكم السهل في حرمه في حرمه في حرمه  
 مسله ولا مع الدين في حرمه في حرمه  
 ما هو قوا في حرمه في حرمه في حرمه  
 في الحظ في حرمه في حرمه في حرمه  
 السان في حرمه في حرمه في حرمه  
 ولا يجوز في حرمه في حرمه في حرمه  
 السطه في حرمه في حرمه في حرمه  
 ما هو قوا في حرمه في حرمه في حرمه  
 في حرمه في حرمه في حرمه في حرمه

[illegible]

خروج لحفظ الربط التاسع وهو قوله في قوله تعالى  
وما من شيء الا عن عنده من خزائن  
من الاموال مع الخلفه ما تضمنه الاخر من الاموال  
كانت احيانا ما قبله والادب في قوله تعالى  
بها السقا والاموال من الاموال ما من خزائن  
الحفاز من عنده لقوله وما من شيء الا عن  
من مع الربط قبله ولا ما من شيء الا عن  
وذلك لا ياتي مع قوله بالخلفه واما قوله  
وذلك لانها النعمان العسية واحدا من النعمان  
لان الخير والعين وحيثما كان له بها من  
خارج فيها النعمان من يد الله والحدود  
رضي الله عنه ولا بعد ان يقال ما من شيء  
ان التمدد يكون العاري وفيه الاموال  
مع قوله او العاري بل هو ان عنده الاموال  
مكتسبة او من اعداده البدان مسئلة الجوز  
الذين الربط بالمداد ان له ان الزيد  
من اموال ابي عبد الله ام وكلت الاموال  
بالزيت الا ان قوله ان الزيد اكثر من  
الاموال في قوله ان الزيد اكثر من  
الاموال في قوله ان الزيد اكثر من

ان اقبله كقولنا وهو قوله في قوله تعالى  
من الاموال مع الخلفه ما تضمنه الاخر من الاموال  
من الزيد الذي في النسخ الراتب كان من الاموال  
من الزيد على ما في قوله من الزيد يكون من الاموال  
الذين يدان الاموال في الزيد من الزيد  
لا والله البيع وقوله سبحانه وانما الاثاث  
عن ارضيتكم عليه وحرم الربا لا يعرضه لانه  
احد مما لا اخرا ولا ان على الاعتناء الذي  
لعمل المسألة سلم من الزيد ان الخلفه اذا كانت  
تؤجل على احد ما صح ولو لم يجل الوجه في الزيد  
على الوجه الذي يصح وانما هو في الزيد  
ان يسيدها او باع بالمداد  
ابدا لله بعقود وفي بيان المسألة في قوله  
انما هو على بعد ذلك انما هو بالمداد  
الاموال لان طال والمالك في قوله  
الزيد وما في الاموال من الزيد ان ذلك بالمداد  
لجنة اذ به بالوقف وان العقد مع الزيد  
بالبيع الذي لا يصل عن الاموال  
ان احسن الفنون ثم الله





السمح هو ان لا يعلم ان المسرة له اكثر ما فيها من الطعام من  
حسنة وهذا المسئلة مسرة على جوانب الاعتبار وعلى جوانب النزول في  
سبيله وقد ثبت على وجه واحد لا على وجهين مسئلة وان است  
الارض في الحطة التي فيها الحطم مع العين والوزن فالسحح ان يحس  
اصل الحط عليه التمسك ويتوكل ان كانت الحطة في العين والوزن وان  
ما في الارض من الحطة او مثله وان المسئلة مسرة على جوانب حصر الزمان  
بعضه بعضا وان كان حطه ما وقع كل واحد منهما من غير ستم مقامه  
لو كان حطه من حطه ودر في الموثوب او في ستم وثوب الموثوب  
ورده مع موثوبه او بغيره وعبد الشاهي لكونه ودر في ستم ان العبد  
احمل وجه احد هما اذا حمل عليه سحح وان احمل عليه سحح حال على الوجه  
الذي سحح بدل عليه ان كان عتله لا علم مطه في ذلك المعزوز  
سائر اللذان هو بحكمه فانه يحل على عبد اللذان حطه او يحسبه العبد  
وهله على قبله لاجل ستمه وهذا اذا العتله وحطه على ستمه  
ان يحسب كل واحد منهما بالاحسن الاخر فوجب محله ان است ثبت ذلك  
وان الحطه التي في العين مع العتله لا يجوز انما ان ستم في الارض  
او مثله او دونها فان كانت اكثر منها في الحطه مثله في الحطه والواحد  
العبد يتوكل في ستم الارض وان كان مثله في الحطه بالاحسن فاما العتله  
يكون ستمه بوض وان كانت دونها كانت الحطه التي في العين مع العتله  
في مقابلته فاعلم ان الحطه التي في العين في الارض والعبد يتوكل  
بوض والتواصل في الحطه من الحطه الذي على الحطه التي في العين  
العبد يحل على ان المسرة له الحطه التي في ستم مع العتله الارض وبالعبد  
الحطه التي فيها ما من ذلك واحد منهما باز الحطه لغيره وقول الحط  
عليه التمسك في السحح ان يبعها بالحطم مع العين والوزن ولا يجوز

يا حذر

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

له خذ سبعة خمرها من ذلك كله لذكره على وزير الخلد لبلية لذكره على  
حسينه واستيو ولاه لذكره يخرج بعضه بعضا وفيه قوس حسيه  
لذكره فله وها الخلد والشعر ولاه حسيه وفيه الماله فلاخون بهما  
حزنا كذا في الاحبات حسيه لذكره على العليم عليه السلام لا بأس بالاعمال  
والعزاي ما في العظام وهي الخلد والخيل والثالث والعشرون يعطها  
صالح الخلد حنا رطبيا فاحملها لعنا في العزبة المرحمة فله ابو حنيفة  
والاحكام في ان الحزبة من العظيمة وبها قال مالك  
العظيمة الشله باذكر في السامعي هي سبع المهر على وزير الخلد  
لذكره فاس المهر قال ومن شقته من العزبة المرحمة وهو الخلد  
مد العظيمة من اللين مع الله عليه السلام في العزبة ايها المهر  
وقد سافنا يلد في العزبة فله وها اما في العزبة المرحمة  
وهو الامه لذكره لا يصح لان العزبة لا يعمل بها في العزبة المرحمة  
بزار بها العظيمة وهي شقته من العزبة المرحمة لان العزبة المرحمة  
يعتبر بدل والعزبة المرحمة في العزبة المرحمة لان العزبة المرحمة  
فوله في العزبة المرحمة في العزبة المرحمة لان العزبة المرحمة  
في العزبة المرحمة لان العزبة المرحمة في العزبة المرحمة لان العزبة المرحمة  
تكون المرحمة لان العزبة المرحمة في العزبة المرحمة لان العزبة المرحمة  
عنا ما في العزبة المرحمة لان العزبة المرحمة في العزبة المرحمة لان العزبة المرحمة  
وحيه ولا في العزبة المرحمة لان العزبة المرحمة في العزبة المرحمة لان العزبة المرحمة  
صالح العزبة المرحمة لان العزبة المرحمة في العزبة المرحمة لان العزبة المرحمة  
سبع المهر وها او البر طب ولحق وروى في العزبة المرحمة لان العزبة المرحمة  
العزبة المرحمة لان العزبة المرحمة في العزبة المرحمة لان العزبة المرحمة  
لذكره مع العزبة المرحمة لان العزبة المرحمة في العزبة المرحمة لان العزبة المرحمة





[illegible]

[illegible]



[illegible]



[illegible]

[illegible]

[illegible]

١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

[illegible][illegible]



وَالْمُسْتَرْكِزُ كَالْمُكْرَمِ وَالْمُكْرَمُ كَالْمُكْرَمِ وَالْمُكْرَمُ كَالْمُكْرَمِ

[illegible][illegible]

[illegible]



[illegible]

[illegible][illegible]









والله يورث المسكين على ما يحسنه ولا ان الاسحقاق اذ ان  
صار يورث من هو في ذمة العاقل فلا يكون له حصة على  
الحق على الغيرة **مسألة** وان اسحقق المبيع على  
المسكين في ملكه ان ترجع ثمنه على البائع الا اذا رده عليه  
فلم يملكه او اسحقق البائع فان رده باختياره من دون  
الحكم او اذن البائع لم يملكه ان يرجع عليه بالحق وقد  
ما لا خلاف فيه واذكر ان المسكين اذا رده الى  
المسكين باختياره فبقي اذ كان في ذمة البائع فبيع البائع  
كان يورث البائع لان اقراره لا يورث **مسألة** وان  
قال سراج باختياره لا يورث البائع بل يورث المسكين  
ولا خلاف جرح له عليه وليس كذلك اذا رده على الحاكم  
الحاكم اذ حكم به للمسكين فقد تضمن حكم الحاكم  
في اقراره اذ اقبل صراحة ما رده من البائع الى المسكين  
عليه ولا يخفى ان يورثه عليه وكذا لو رده الى الحاكم  
او الى مسكين اذ اذن له المسكين على المسكين وان رده  
في يد غيره اقرارا له بان البيع كان في ذمة الذي  
البيع الذي كان يملكه لم يورثه باختياره بل يورث  
البائع وان كان الحكم يورث من اذ اقر بان يملكه  
الرجوع في ذمة السيد **مسألة** وان اسحقق المبيع على  
بائع كثيره فمقتضى ذلك ان يورث جميع البائعين على  
جميع المسكين جميعا مع تمامه وهو هو في البيع  
ذو النسيئة فمسئله من يورث من يورث في البيع  
حر او مكاتب او من يورثه في البيع الحر او مكاتب  
في بعض ما ينالوه العقد لا يورث من اقره العقد فمسئله ان يورث السيد

اصنافه حايجه وصحة ذلك من المستزاد والاول  
 وبقوله عز وجل تعالى سمع الله عليه انه يسمع من كل  
 موضع الخ والوجه الثاني ان يكون المبدأ الذي هو  
 على الترتيب واما لان من مسمى صحيح حدث فيه عطف  
 فوجب ان يكون مبدءا للمسمى دليله بيان المسماة  
 والاولى ان عطفها على اسمها مستحق فمسمى  
 العلة المستزاد ولم يكن المستزاد ان يطابقه  
 وشروط ذلك لقوله صلى الله عليه وسلم الخ والوجه  
 المستحق كان في مكان المستزاد لانه لو كان  
 ان يطابقه لكان في مكان المستزاد لانه لو كان  
 المستزاد وجهه وجهه المستزاد كما المستزاد  
 لان عطفها على المستزاد لا يحتمل ان يكون  
 وتكون النافع مصونة عليه كالفقه ولو جعله  
 والتمسالة كرامته لكان نفعه مستحقا  
 من العلة والوجه الثاني ان يكون المبدأ الذي هو  
 طارضا لله عنه وما اعترى به الا ما اعترى به  
 وان كنا نوافق عليه كرامته لكان نفعه مستحقا  
 الذي هو مكان النافع وهذا محتمل وما اعترى به  
 هو مكان النافع وهو يسمع عليه واعترى به  
 الله تعالى وما اعترى به الله تعالى وجهه لانه  
 وان كان صليفا من ان يسمع عليه وجهه لانه  
 وعلة صناعته وانما علم المستحق باعده والوجه

في المستزاد والوجه الثاني ان يكون المبدأ الذي هو  
 وبقوله عز وجل تعالى سمع الله عليه انه يسمع من كل  
 موضع الخ والوجه الثاني ان يكون المبدأ الذي هو  
 على الترتيب واما لان من مسمى صحيح حدث فيه عطف  
 فوجب ان يكون مبدءا للمسمى دليله بيان المسماة  
 والاولى ان عطفها على اسمها مستحق فمسمى  
 العلة المستزاد ولم يكن المستزاد ان يطابقه  
 وشروط ذلك لقوله صلى الله عليه وسلم الخ والوجه  
 المستحق كان في مكان المستزاد لانه لو كان  
 ان يطابقه لكان في مكان المستزاد لانه لو كان  
 المستزاد وجهه وجهه المستزاد كما المستزاد  
 لان عطفها على المستزاد لا يحتمل ان يكون  
 وتكون النافع مصونة عليه كالفقه ولو جعله  
 والتمسالة كرامته لكان نفعه مستحقا  
 من العلة والوجه الثاني ان يكون المبدأ الذي هو  
 طارضا لله عنه وما اعترى به الا ما اعترى به  
 وان كنا نوافق عليه كرامته لكان نفعه مستحقا  
 الذي هو مكان النافع وهذا محتمل وما اعترى به  
 هو مكان النافع وهو يسمع عليه واعترى به  
 الله تعالى وما اعترى به الله تعالى وجهه لانه  
 وان كان صليفا من ان يسمع عليه وجهه لانه  
 وعلة صناعته وانما علم المستحق باعده والوجه

المستزاد وجهه وجهه المستزاد كما المستزاد

وزوج حقة غيا الذي ابعده وزكرا ايضا في المصحح على ان  
 2 السنة ادا دكها المسترى وانما سميت سميت ان له الرجوع على  
 ابايع بالهنين يوعق وانما مستر وفه اول مرور في المستر  
 ربح الله عنه والمراد بقوله ان عصاة غيا الذي مستر في  
 العصاة يرجع به على البايع سنا فاما كان او غاصبا لا ريب  
 ان طالب الغاصب به لزمه وان طالب المستر به سقط عنه صل  
 العصاة وان لم يعلمه فله ان يطلب رجوعه على الغاصب  
 بغيره على الغاصب وليس المراد به ان الحق طاعة البايع  
 الغاصب او التبرار في ذن المستر  
 وكان المستر سقط عنه ضمان القضا  
 ماتت عليه لان العلم والحمد لا يبرران  
 وسوته وانما لم يسمها لانهما في الما لم له  
 في العلم وظن انه وان لم يعلم فلا اثم  
 المذهب على هذا ان المستر في الما لم يسم انه مستر وليس له  
 الا بدية عليه سقوطا او فحطا وان الرضا عصاة لا بد  
 ورجع به غيا البايع وان لم يرض به ان يكون فمذنبه على الغاصب  
 والزامة العمة اما وجوب رد الموهبة المدخول على المستر  
 ربحه بالحد فكلام لا ف فيه واختلف اصنافه ان شاء  
 طالب المستر ضمان ثوبه ان شطاط البايع الغاصب  
 المستر في ان البعض يملكه بالظن واسرته كما ولا خطا ولا  
 ما عسره بعينه انه ثبتوا ان غاليا بدنه واجاده وانه  
 الغاصب فانه تضمنه بالقصب ولا اختلاف في ان الغاصب

منه من لا يظن ٢ بطلان المسترعى بغيره وانما  
طالب يرجع على البائع الغائب اولا فانوره من المرسو اعلم  
بمعصومه ولم يعلم لان المسحوق استحق صلات المزيه عليه  
ان من شرط استحقاق المزيه ان هذا المبيع للمستري وان  
ما اذا ما البير ان المستري يرجع على البائع الغائب بان  
من البضائع اذا طالب المستحق ولم يكن علم له بمعصومه  
ومن في القديم وقال الحديث لا يرجع غايبا الغائب اذا طالب  
مستحق البضائع وقد قال الحكماء انه يرجع على المستري اذا كان  
مستحق ذلك انه مفقود من محله لانه عديمه فوجس ان  
الرجوع عليه بغيره لا يعرفه وانما المستري المستحق  
يرجع على الغائب المزمع فيه الام لا يعرفه او لا  
واحد فوالش وكما تشهد الشهود على ما شهد به  
لان كان ناعه فاسرج المستري وانما المستري المستحق  
في الشهاده وان المستحق عليه ان المستري المستحق  
في الشهود على رجل بطلان المستري المستحق  
انما يرجع ومن امم يصون المستري المستحق  
فيما ان الحكم لا يفسد على ما يشهد به المستري المستحق  
ما اذا ما البير ان المستري كان كانه المزمع  
بما اذا ما البير ان المستري كان كانه المزمع  
ما اذا ما البير ان المستري كان كانه المزمع  
ما اذا ما البير ان المستري كان كانه المزمع  
ما اذا ما البير ان المستري كان كانه المزمع

[illegible]



مسألة في صفة ما افقده ناعبا مناه وناكده  
من من ان الاراذل يكونون اذ افقدهم اجمعين  
في العفا تقدم وركب لان الوحي وقع عن شبهه وركب  
من استوافق الاولاد في ما ملناه ان المستوي كهم  
وهو ملاه في فيه ايضا وفيما نعت العفا عليه في الحلق  
في كفيه الفان فكان كحاشية اليه اليه شمع العفو  
فالح وصر في جوار استواء وركب في رفا الصلاة  
والخارجية والحاربه والاصل في ما في غير الحاربه  
انه المستوي في عدل حلق العفا من ما في مستوي علم  
لسته كما كان في علم عليه في مستوي علم  
هذا الصلاه ان كان في مستوي علم في مستوي علم  
في ان العبد اذا احبب في بل العفا في ان حبه في  
شله وركب في مستوي علم في العفا في ان العفا في  
وكان في الاشكال وما ملناه ان المستوي في العفا في  
البارة في الاشكال في فيه وركب في علمها في بار  
في ان المستوي في العفا في ان المستوي في  
البع في علمها في مستوي علم في مستوي علم  
في في بار وما ملناه ان المستوي في العفا في  
في في بار في مستوي علم في مستوي علم  
ان المستوي في مستوي علم في مستوي علم  
كان المستوي في بار في مستوي علم في مستوي علم

مسألة في صفة ما افقده ناعبا مناه وناكده  
من من ان الاراذل يكونون اذ افقدهم اجمعين  
في العفا تقدم وركب لان الوحي وقع عن شبهه وركب  
من استوافق الاولاد في ما ملناه ان المستوي كهم  
وهو ملاه في فيه ايضا وفيما نعت العفا عليه في الحلق  
في كفيه الفان فكان كحاشية اليه اليه شمع العفو  
فالح وصر في جوار استواء وركب في رفا الصلاة  
والخارجية والحاربه والاصل في ما في غير الحاربه  
انه المستوي في عدل حلق العفا من ما في مستوي علم  
لسته كما كان في علم عليه في مستوي علم  
هذا الصلاه ان كان في مستوي علم في مستوي علم  
في ان العبد اذا احبب في بل العفا في ان حبه في  
شله وركب في مستوي علم في العفا في ان العفا في  
وكان في الاشكال وما ملناه ان المستوي في العفا في  
البارة في الاشكال في فيه وركب في علمها في بار  
في ان المستوي في العفا في ان المستوي في  
البع في علمها في مستوي علم في مستوي علم  
في في بار وما ملناه ان المستوي في العفا في  
في في بار في مستوي علم في مستوي علم  
ان المستوي في مستوي علم في مستوي علم  
كان المستوي في بار في مستوي علم في مستوي علم

من اولاد علي الطائفة اذ عند فاسو حده - ايامنا  
 وهه الدج الامن المستر - فهد الولد انما  
 ملاطافها فاسول عوولد المعصوم - انما  
 من اولاد علي الطائفة اذ عند فاسو حده - ايامنا  
 وهه الدج الامن المستر - فهد الولد انما  
 ملاطافها فاسول عوولد المعصوم - انما

11. 11. 11.

# باب في المعيب بالعيب وما يتعلق به

والمراد بالمراد على ما لا بد من معرفته في المسألة  
الأحكام في حيزها من البيع فقام بعبارة أحده المستوي فان كان  
مسهل كما ترجم في غير ما ذكره عليه السلام في ما ذكره  
كان في المبيع هو الاذن في نفسه مستأوا اعيننا لم يستع  
مستأنه في ما يترجم المستوي عليه ما احده من ان كان المبيع  
قد ثبت لا يبالغ باطل وقا ذكره في نفسه  
فمنه ولزمه لا بد عليه وهذا لا خلاف فيه في ما  
لم يكن في المصلحة وذا كان من سائر ما لم يصح له تصرف  
المالك فيكون في دفعه اليه كالرافع تصرفه في كل ماله في  
فان اسهلته لم يمنه له فليما وان كان في نفسه فليما  
الرجوع عليه به لانه عن ماله ولم يصح عنه في فليما  
كل من فعل ذلك في الماله وذا كان في نفسه فليما  
عطا وتكون ان يكون مثله في الماله فليما  
والى الامام واجتهابه وبذل عليه خبره في الماله  
والباع في نفسه فليما في الماله فليما  
المستوي في نفسه فليما في الماله فليما  
حقا في الماله فليما في الماله فليما  
بان سعى في نفسه فليما في الماله فليما  
استبان في نفسه فليما في الماله فليما  
رقعة فليما في الماله فليما في الماله  
المال والمقدرة فليما في الماله فليما

والمراد بالمراد على ما لا بد من معرفته في المسألة  
الأحكام في حيزها من البيع فقام بعبارة أحده المستوي فان كان  
مسهل كما ترجم في غير ما ذكره عليه السلام في ما ذكره  
كان في المبيع هو الاذن في نفسه مستأوا اعيننا لم يستع  
مستأنه في ما يترجم المستوي عليه ما احده من ان كان المبيع  
قد ثبت لا يبالغ باطل وقا ذكره في نفسه  
فمنه ولزمه لا بد عليه وهذا لا خلاف فيه في ما  
لم يكن في المصلحة وذا كان من سائر ما لم يصح له تصرف  
المالك فيكون في دفعه اليه كالرافع تصرفه في كل ماله في  
فان اسهلته لم يمنه له فليما وان كان في نفسه فليما  
الرجوع عليه به لانه عن ماله ولم يصح عنه في فليما  
كل من فعل ذلك في الماله وذا كان في نفسه فليما  
عطا وتكون ان يكون مثله في الماله فليما  
والى الامام واجتهابه وبذل عليه خبره في الماله  
والباع في نفسه فليما في الماله فليما  
المستوي في نفسه فليما في الماله فليما  
حقا في الماله فليما في الماله فليما  
بان سعى في نفسه فليما في الماله فليما  
استبان في نفسه فليما في الماله فليما  
رقعة فليما في الماله فليما في الماله  
المال والمقدرة فليما في الماله فليما

دخلا فونه وكذا كان الرزق المأمون لا دخل للشيطان فاذا اراد  
ان يفسد في السر والعلني وادلس في السر والعلني  
الشري في سره في ليله لا يدور ان لما سانه كسر من الرزق والسر  
فاذا احسن الرزق ورزقه لم يطل حكم العبيد كالأولاد العبيد  
بطل حكم الرزق لو اننا ذكره في علمه ليس في علمه فلو ان  
ان شاربه السليم المعبود فان سنا لربنا ولقد سنا سنا  
منها فان الاحويث كذا انما انما في انما البائع وانما  
انما الحالك انما باحة المسوي في مكان انما سنا  
كان الصلح عاير هذا الوجه في حار وان انما سنا من الصلح  
الحايز انما سنا في صلح جون كان المسوي انما البائع  
العضان وقد ذكر في اخر كلامه في هذا في الاقام  
لأن عاير الزاوية ما قلناه لانه قال في انما سنا  
رؤد المزو استرجاع المسح فالأول ومن سنا في انما  
سنا في هذه المبتداه عليه السلام في انما سنا في  
البائع عضان الفتى لا وهذا خطا لما في انما سنا  
رؤد الله عنه وقد سنا في العباير في انما سنا  
بهذا فيقول انما سنا في انما سنا في انما سنا  
في فصل من ان بطون العبيد المسح والاباع المسح  
في العيوب فيقول المسوي في انما سنا في انما سنا  
والخطا في عضان العيب وادنا في انما سنا في انما سنا  
فالسنا في انما سنا في انما سنا في انما سنا  
احسن البائع رؤد البائع من انما سنا في انما سنا

[illegible][illegible]

[illegible]





وكان من بين من خطبوا في هذه الموعظة  
في سنة ١٢٦١ م وهو الشيخ الفاضل  
الشيخ الفاضل

المسألة ١٢٦١ يشاء البائع ان يملكها ويرد جميع الاموال  
على حوائج المشتري عليها وهو في حقه والى المشتري  
رضى الله عنه وانما يخرجها لم ينفذ ما كانا عنده  
الاصحاب رحمهم الله في موصفي الفاس في الميزان من اهل  
الوطى في مسئلة قال في حجة الله ان ابيع البائع  
الخازن فيدس بها من المشتري لم يملك ان يملكها المشتري  
وهو في ذلك يوسف وحيد في حجة الله ان ابيع البائع  
على البائع ان لم ينفذها الوكيل في الميزان فيسقط  
المشتري هذا اذا كان من الميزان فيسقط البائع  
والحصة المضاف في حجة الله الاكثر ويدس البائع  
وذلك لان البائع في ملكه لا يملك من المشتري  
ان اذ ان يملك المشتري ان يبيع البائع الحد او الميزان  
منه الله من ذلك فصار الوطى من حجة اربع كالحساب  
المسح من حجة الله انما يملك البائع من الميزان  
المن كذا من الوطى وحساب ثلثه من الميزان  
المسألة ١٢٦٢ قال في الميزان ان يبيع البائع  
الذي عليه ليلامان المشتري من الميزان  
في الحازن ان يبيع البائع في الميزان  
الحازن ان يبيع البائع في الميزان  
وتكون ثلثها من الميزان في الميزان  
بله وهو عتق وانما ان كان البائع من الميزان

١٢٦١  
المسألة ١٢٦٢

المسألة ١٢٦٢ يشاء البائع ان يملكها ويرد جميع الاموال  
على حوائج المشتري عليها وهو في حقه والى المشتري  
رضى الله عنه وانما يخرجها لم ينفذ ما كانا عنده  
الاصحاب رحمهم الله في موصفي الفاس في الميزان من اهل  
الوطى في مسئلة قال في حجة الله ان ابيع البائع  
الخازن فيدس بها من المشتري لم يملك ان يملكها المشتري  
وهو في ذلك يوسف وحيد في حجة الله ان ابيع البائع  
على البائع ان لم ينفذها الوكيل في الميزان فيسقط  
المشتري هذا اذا كان من الميزان فيسقط البائع  
والحصة المضاف في حجة الله الاكثر ويدس البائع  
وذلك لان البائع في ملكه لا يملك من المشتري  
ان اذ ان يملك المشتري ان يبيع البائع الحد او الميزان  
منه الله من ذلك فصار الوطى من حجة اربع كالحساب  
المسح من حجة الله انما يملك البائع من الميزان  
المن كذا من الوطى وحساب ثلثه من الميزان  
المسألة ١٢٦٢ قال في الميزان ان يبيع البائع  
الذي عليه ليلامان المشتري من الميزان  
في الحازن ان يبيع البائع في الميزان  
الحازن ان يبيع البائع في الميزان  
وتكون ثلثها من الميزان في الميزان  
بله وهو عتق وانما ان كان البائع من الميزان



باسمك يا مخلصنا وحيثما يكون هذا الحمار وذلته لا  
 لأن نأمنه بل لأن وفدت به بأحد مبعوثي  
 قال أبو العباس رحمه الله وإن كان العيب الخوف عنه  
 ما لا يمتثل له نحو العوز أو قطع عضو قطعة المسير  
 والبالغ استرجاع المبيع ورزق العورات شأوا الاسترجاع  
 ورزق العورات وإن كان العيب أكاثر مما يعارض يجوز  
 الشبهة من غير المسير أو قطع عضو من قطع  
 ولما كان استرجاع مسير الميراث أو من ليس له  
 من رزق البصاة ولا ضمان في غير ذلك وكذا إذا  
 أنشأ المسير فيه أكثر الأمانة فله عنه أو يبعه فله  
 غيا البائع لعرض العيب ليس للبائع ثبوت البيع عوضا  
 ملكه كما كان وهذا المبيع من أن يخلو للمسير في  
 الظاهر أو يقر أن كان المبيع حازمه فوكلت على المشتري  
 أو فطنت عنه مثله أو قطع عضو منها بحسب الأثر  
 عاين فان للبائع أن يبيع البيع ويسترجع المبيع مع البراءة  
 ورزق العورات إن لم يبع الله وفيه اختلاف ما ذكره رحمه  
 الله له وجه ما قاله رحمه الله وذلك لأن العيب إذا كان من ملكه  
 بذكر عوضه فلما كان للبائع أن يسترجع كان لا يخلو البائع  
 أن يسترجعه والبراءة وذلك لرجوعه لذكره القام  
 ما استحق عليه البراءة لم يحدث فملكه وإنما حدث ملك  
 المسير وإن استرجعه والعوض للمسري لم يجر لأن

زادة عليه وفيه السجحة وحده في ملكه بالاسم عليه  
 بذلك فإذا لم يبع واحد من الوحيين لولا أن يلزم رزق ضمان  
 العيب فصل قال رحمه الله ونحو هذا الأصل الذي نقل  
 أن حدوث عيب عند المسير لا يمنع من الرزق وإن كان العيب  
 جازمه فوكلت فوكلت عند المسير فله أن يرد ما كان له  
 لأن الولادة وإن كانت عيبا في آدم والعيب الحادث عنه  
 للمسري لا يمنع من الرزق عند القادي عليه ليلام وإنما ظاهرا  
 المبيع المصير لا يمنع من الرزق عند وفاء كذا لو كان المسير  
 البائع دون المسير إذا رزق العيب بالبيع لا فناء العيب  
 من بين البائع للمسري وأجزاها بجزء الحرة المسيرة كانت  
 المسير إن أزداه بأحد لأن البيع إذا فسد لا يجل العيب كان  
 العيب لم يقع لولا أنه المثل للمسير رزق البائع المبيع رزق  
 ملك البائع كما كان هذا العيب إنما كان في البيع  
 ولكنه يكون له دون ما سواه وأسبابه في البيع رزقه  
 تسعة الكلام عقا ما أعطان سأل الله فصل ما رزقه  
 الله وإذا قلنا أن للمسري الرزق وإن حدث عيب عند رزقه  
 فإن رزقه من إيمان سهر أو محسور كان جميعه فوكلت  
 لخوان الرزق وليس له أن يرجع على البائع لعدم البراءة كما يرد إليه  
 ضمان العيب الحادث عنه وقال في موضع آخر أن أصل الحارمة  
 عند المسير أو مرض كان ذلك عيبا ما حدث عند وفاء  
 وأرحمه الله فكذا الحرة الذي ملأه أرشده وهو في ذلك

[illegible]

عنه رجع بالارستقيا باعه والا صا من ان يكون  
الفضل عبد الوطاع ان له الرجوع فبعض العبد  
راى احدا فبعضه او اس المولا الا لحد ان يده في العبد والوطاع  
او لا فبعض من الحق العبد عبدنا وسين في الكلام في هذه  
المسائل في ما بعد ان شاء الله والغرض في ذكر هذه  
المسائل في هذا الموضع في اننا سنا في ما ذكرناه في الانواع  
لكنه طلب رضى الله عنه في ذكرها في السرح وهذا  
الموضع يسمى للمواضع التي هي محرجة منها في  
الستر ايتها كبره في صفة واحد من عندنا وانما العبد  
ذلك ثم قد بعضنا كالي ودها ودها او رضانا لها  
والا فكون ان يرضى من الصفه ويرد المعبود ونعنه فان  
العبد قد ورد المعبود دون السليم فان رجمه الله وان  
فمن المصالح دون المعبود دون المصالح كان ذلك رضا  
منها حقيقا قال فان استراضه من قبل او من دون فوجد  
بعضه عنا كان له رد التل او الرضا بالحق قالوا الصيره  
الواحد بالعباد الواحد الصير ان كعبين ولا واحد  
منها علون المصالح من هذا من هذا فقولنا لا وعبد  
ح من المصالح قال المصير غير طار وبعده بخون من  
المعيب دون السليم وقال في سرح بعض با حرجها دون  
الاجز كحرف وبصر اعيان يوجد با حرجها عينا انما  
بها ويزدها وقوله في المعيب والمون ومن قال  
ذلك لان في من المصالح من كون المصالح

[illegible][illegible]



[illegible]

[illegible]

[illegible]

الشيخ الامام ابو الحسن علي بن ابي طالب عليه السلام  
 في تفسيره في قوله تعالى ان الله يفتيكم في الدين  
 ان الله يفتيكم في الدين يعني يفتيكم في الدين  
 في كل ما يتعلق به من الامور الدينية

فانما العظمى قد تغدو شبهة في بعض النسخ والرجوع  
الى النص اذ انما في النسخ ارجع الى النص والرجوع

و در این باب حواله ای به کتابهای دیگر شده است که در این کتاب  
تاریخ اسلام و اندیشه اسلامی

[illegible]

هو ابن عمه من جهة الامه و هو من جهة الامه  
هو ابن عمه من جهة الامه و هو من جهة الامه

هذا هو الذي هو في الحقيقة  
هو الذي هو في الحقيقة

من آية الله تعالى في كتابه العزيز  
 سورة الزمر الآية ١٨  
 يا أيها الذين آمنوا انزلوا من كل مكان  
 من ثيابكم وكفوا عن اكل أموالكم التي  
 هبطت من بين ايديكم في يوم القتال  
 ذلكم اشد الايمان والذكر

(وہم ہزار واحد است الف و اے لکھ جرای نو د و حیات

1851 1852 1853 1854 1855 1856 1857 1858 1859 1860 1861 1862 1863 1864 1865 1866 1867 1868 1869 1870 1871 1872 1873 1874 1875 1876 1877 1878 1879 1880 1881 1882 1883 1884 1885 1886 1887 1888 1889 1890 1891 1892 1893 1894 1895 1896 1897 1898 1899 1900 1901 1902 1903 1904 1905 1906 1907 1908 1909 1910 1911 1912 1913 1914 1915 1916 1917 1918 1919 1920 1921 1922 1923 1924 1925 1926 1927 1928 1929 1930 1931 1932 1933 1934 1935 1936 1937 1938 1939 1940 1941 1942 1943 1944 1945 1946 1947 1948 1949 1950 1951 1952 1953 1954 1955 1956 1957 1958 1959 1960 1961 1962 1963 1964 1965 1966 1967 1968 1969 1970 1971 1972 1973 1974 1975 1976 1977 1978 1979 1980 1981 1982 1983 1984 1985 1986 1987 1988 1989 1990 1991 1992 1993 1994 1995 1996 1997 1998 1999 2000 2001 2002 2003 2004 2005 2006 2007 2008 2009 2010 2011 2012 2013 2014 2015 2016 2017 2018 2019 2020 2021 2022 2023 2024 2025 2026 2027 2028 2029 2030 2031 2032 2033 2034 2035 2036 2037 2038 2039 2040 2041 2042 2043 2044 2045 2046 2047 2048 2049 2050 2051 2052 2053 2054 2055 2056 2057 2058 2059 2060 2061 2062 2063 2064 2065 2066 2067 2068 2069 2070 2071 2072 2073 2074 2075 2076 2077 2078 2079 2080 2081 2082 2083 2084 2085 2086 2087 2088 2089 2090 2091 2092 2093 2094 2095 2096 2097 2098 2099 2100 2101 2102 2103 2104 2105 2106 2107 2108 2109 2110 2111 2112 2113 2114 2115 2116 2117 2118 2119 2120 2121 2122 2123 2124 2125 2126 2127 2128 2129 2130 2131 2132 2133 2134 2135 2136 2137 2138 2139 2140 2141 2142 2143 2144 2145 2146 2147 2148 2149 2150 2151 2152 2153 2154 2155 2156 2157 2158 2159 2160 2161 2162 2163 2164 2165 2166 2167 2168 2169 2170 2171 2172 2173 2174 2175 2176 2177 2178 2179 2180 2181 2182 2183 2184 2185 2186 2187 2188 2189 2190 2191 2192 2193 2194 2195 2196 2197 2198 2199 2200 2201 2202 2203 2204 2205 2206 2207 2208 2209 2210 2211 2212 2213 2214 2215 2216 2217 2218 2219 2220 2221 2222 2223 2224 2225 2226 2227 2228 2229 2230 2231 2232 2233 2234 2235 2236 2237 2238 2239 2240 2241 2242 2243 2244 2245 2246 2247 2248 2249 2250 2251 2252 2253 2254 2255 2256 2257 2258 2259 2260 2261 2262 2263 2264 2265 2266 2267 2268 2269 2270 2271 2272 2273 2274 2275 2276 2277 2278 2279 2280 2281 2282 2283 2284 2285 2286 2287 2288 2289 2290 2291 2292 2293 2294 2295 2296 2297 2298 2299 2300 2301 2302 2303 2304 2305 2306 2307 2308 2309 2310 2311 2312 2313 2314 2315 2316 2317 2318 2319 2320 2321 2322 2323 2324 2325 2326 2327 2328 2329 2330 2331 2332 2333 2334 2335 2336 2337 2338 2339 2340 2341 2342 2343 2344 2345 2346 2347 2348 2349 2350 2351 2352 2353 2354 2355 2356 2357 2358 2359 2360 2361 2362 2363 2364 2365 2366 2367 2368 2369 2370 2371 2372 2373 2374 2375 2376 2377 2378 2379 2380 2381 2382 2383 2384 2385 2386 2387 2388 2389 2390 2391 2392 2393 2394 2395 2396 2397 2398 2399 2400 2401 2402 2403 2404 2405 2406 2407 2408 2409 2410 2411 2412 2413 2414 2415 2416 2417 2418 2419 2420 2421 2422 2423 2424 2425 2426 2427 2428 2429 2430 2431 2432 2433 2434 2435 2436 2437 2438 2439 2440 2441 2442 2443 2444 2445 2446 2447 2448 2449 2450 2451 2452 2453 2454 2455 2456 2457 2458 2459 2460 2461 2462 2463 2464 2465 2466 2467 2468 2469 2470 2471 2472 2473 2474 2475 2476 2477 2478 2479 2480 2481 2482 2483 2484 2485 2486 2487 2488 2489 2490 2491 2492 2493 2494 2495 2496 2497 2498 2499 2500 2501 2502 2503 2504 2505 2506 2507 2508 2509 2510 2511 2512 2513 2514 2515 2516 2517 2518 2519 2520 2521 2522 2523 2524 2525 2526 2527 2528 2529 2530 2531 2532 2533 2534 2535 2536 2537 2538 2539 2540 2541 2542 2543 2544 2545 2546 2547 2548 2549 2550 2551 2552 2553 2554 2555 2556 2557 2558 2559 2560 2561 2562 2563 2564 2565 2566 2567 2568 2569 2570 2571 2572 2573 2574 2575 2576 2577 2578 2579 2580 2581 2582 2583 2584 2585 2586 2587 2588 2589 2590 2591 2592 2593 2594 2595 2596 2597 2598 2599 2600 2601 2602 2603 2604 2605 2606 2607 2608 2609 2610 2611 2612 2613 2614 2615 2616 2617 2618 2619 2620 2621 2622 2623 2624 2625 2626 2627 2628 2629 2630 2631 2632 2633 2634 2635 2636 2637 2638 2639 2640 2641 2642 2643 2644 2645 2646 2647 2648 2649 2650 2651 2652 2653 2654 2655 2656 2657 2658 2659 2660 2661 2662 2663 2664 2665 2666 2667 2668 2669

وارجع استخوان و عذخ از او آه و از آن بعد

ولا تتركوا الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم ولا تحذروا من تركها

[illegible]

والسائر زعموا أنه المستوي الرابع

فمنه ولم يرد عليه المستوفى وقال المستوفى

اسلام فرائد

وہاں کی ہندو

...  
...  
...

1. *Chlorophyll a* (green)  
 2. *Chlorophyll b* (yellow-green)  
 3. *Chlorophyll c* (brown)  
 4. *Chlorophyll d* (red)  
 5. *Chlorophyll e* (blue)

عقمان العسبي قال عفا الله عنه  
ابن هرويه وان

[illegible]

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

ما لا يترجمه في العطاء هو طهره العندة فلا يترجمه  
عائنه ورواها المستوي 8

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠



بسم الله الرحمن الرحيم

*(Faint handwritten Arabic script)*



[illegible]



[illegible]

[illegible]



مستند المكتبة العامة

۱۰۰

١  
 ٢  
 ٣  
 ٤  
 ٥  
 ٦  
 ٧  
 ٨  
 ٩  
 ١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠





١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١  
 ٤٧٢  
 ٤٧٣  
 ٤٧٤  
 ٤٧٥  
 ٤٧٦  
 ٤٧٧  
 ٤٧٨  
 ٤٧٩  
 ٤٨٠  
 ٤٨١  
 ٤٨٢  
 ٤٨٣  
 ٤٨٤  
 ٤٨٥  
 ٤٨٦  
 ٤٨٧  
 ٤٨٨  
 ٤٨٩  
 ٤٩٠  
 ٤٩١  
 ٤٩٢  
 ٤٩٣  
 ٤٩٤  
 ٤٩٥  
 ٤٩٦  
 ٤٩٧  
 ٤٩٨  
 ٤٩٩  
 ٥٠٠  
 ٥٠١  
 ٥٠٢  
 ٥٠٣  
 ٥٠٤  
 ٥٠٥  
 ٥٠٦  
 ٥٠٧  
 ٥٠٨  
 ٥٠٩  
 ٥١٠  
 ٥١١  
 ٥١٢  
 ٥١٣  
 ٥١٤  
 ٥١٥  
 ٥١٦  
 ٥١٧  
 ٥١٨  
 ٥١٩  
 ٥٢٠  
 ٥٢١  
 ٥٢٢  
 ٥٢٣  
 ٥٢٤  
 ٥٢٥  
 ٥٢٦  
 ٥٢٧  
 ٥٢٨  
 ٥٢٩  
 ٥٣٠  
 ٥٣١  
 ٥٣٢  
 ٥٣٣  
 ٥٣٤  
 ٥٣٥  
 ٥٣٦  
 ٥٣٧  
 ٥٣٨  
 ٥٣٩  
 ٥٤٠  
 ٥٤١  
 ٥٤٢  
 ٥٤٣  
 ٥٤٤  
 ٥٤٥  
 ٥٤٦  
 ٥٤٧  
 ٥٤٨  
 ٥٤٩  
 ٥٥٠  
 ٥٥١  
 ٥٥٢  
 ٥٥٣  
 ٥٥٤  
 ٥٥٥  
 ٥٥٦  
 ٥٥٧  
 ٥٥٨  
 ٥٥٩  
 ٥٦٠

[illegible][illegible]













١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

*(Faint handwritten Arabic script, likely bleed-through from the reverse side of the page.)*







اطلاق

[illegible][illegible]











[illegible]

سورة هاد ادم عليه لما يكون من الحلي حار د تكتل  
 من سر طاحه الصوف الفايض والمخيل وفرد  
 وانا نأخو من الحلي ولمن سر طاحه الس  
 احو حصول المن وكل بره وراون ه مست له ومن  
 است ادم وور الخوان باجره اعبر فاد الله ادم در علم  
 داله احدضا عدا ولاك لانه استرا ابرون ورا  
 الحزان مستوفيه الاون ناك ادا اسر المجدك يلام الحز  
 من مستوفيه الاكبل لانه لولم مستوفيه الحزان الجار كان  
 مستوفات ترسكته اولاكوت فلاستوف فاحقه ولما ارا  
 مستوفافا عدا فله ان مستوفهاك لانه لا يبدلان  
 ثم الحزان جازاد لم يعلم احد المستوفين من مستوفيه  
 المستوفيه فيما بعد ومن داله الاكبل وانه مستوفيه  
 من ادا كانت البرت اتم مستوفاه بغض الرراهم ورا  
 مستوف البرت اتم ولاخونه ان سيري الاون ناكوت مستوفيه  
 مستوفيه الذهب بالذهب والفضة بالفضة لاخونه مستوفيه  
 مستوفيه حرافه مستوفيه طواف علم المستوفيه  
 مستوفيه علمه لعمده مستوفيه حرافه مستوفيه المستوفيه  
 مستوفيه من المستوفيه مستوفيه مستوفيه مستوفيه  
 مستوفيه مستوفيه مستوفيه مستوفيه مستوفيه

فان كان البائع صرف في هذه الزمانه فله ان يبيع  
او صرف في غير الزمانه فله ان يبيع  
يعنيها وانما يلزم البائع ان يرد عن المستري حسيده  
مثل ما يرد من غيره من حيث يمكنه او لو طهره من  
على ان يرد ما صرفه فانما فاقا فاقا والصرف  
في لان الذهب بالذهب كالحون كالحون لا مثله اعلى  
البائع ان يصرف في الزمانه كالماء في الزمانه  
الزمن اهم والديار لا يعوز ديارا - والسائر  
فلا - فانما يلزمه ان يرد ما يرد او لو حله فانه  
واستعملها كان عليه رد مثله لا عينه فانما  
الوجه في وجهه والله في ربه والله  
وجهه ان هذا مني على اصله انما - الوجه  
الصرف في الزمانه فانما فانما  
في الزمانه فانما فانما  
رد مثله وان ارد ان  
دياره الحريم الحسيه فانما  
فانما يكون فداها مثله  
في العين فان كان المستري  
تكون فداها حسيده  
و ربح المستري فانما  
و ربحه

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

















١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

وَأَدَّاءُ الْعِدِّ الْمَأْذُونِ لَهُ دِينٌ وَكَأَيُّ  
رَبِّ الْعَالَمِينَ









[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

لا يشفقون بكون مدبريهم مستأجرين  
 اسد ربح الله عنهم وادبروا فيهم  
 ما دون اذا كان من اهل حق والبيع  
 الحسن ولا معا لا عادية وفسال  
 حذر من القائل ناء تصير قاذور  
 الذي دفع اليه وكان له مال

[illegible]

الحج - خا ونية الحج احه سئاله وذك لا يكتفى بعلو الشجر  
فوحيد ان سئو فيه الصغر والذكير ك - فحقا روحا ويخبر  
وانما قوله عليه السلام وعلى عائلته ان الله لم ينزل من السماء  
بقوله ان ذكر العاقبة عك - سلا لا حجاج في الحج  
سأله لا عك وكذا الخرب ومزارهه انذار الله وانه ما قبل  
انتم العزامة وسأله اوليها العاقلة ان لم لموها فاسأله  
العاقلة لحسنه ولا حولان لموها فاعاقلة لان ذلك  
ذلك لم يلبس بين هيا الحنانه ولمن اعاقله فله حق لا ينفك  
سأله ف - السيد كذا رجا به منه - السيد كذا رجا به منه  
سأله محمد كذا رجا به منه - السيد كذا رجا به منه  
المذكر وناقاه محمد بن محمد - السيد كذا رجا به منه  
والتجارة كان صامتا عنه - السيد كذا رجا به منه  
له وهو انه رجا به - السيد كذا رجا به منه  
والعبه لا اعذر ما عك - السيد كذا رجا به منه  
عنه و - السيد كذا رجا به منه  
صان فاك - السيد كذا رجا به منه  
قاله عك - السيد كذا رجا به منه  
لان الهان - السيد كذا رجا به منه  
له الهان - السيد كذا رجا به منه  
صانه من - السيد كذا رجا به منه

وعليه من سئله ما ذك من سئله  
الي حبي عن ما ذك له في التجاره ما لا يكتفى به  
عنه ف - السيد كذا رجا به منه  
بذلك - السيد كذا رجا به منه  
ان املت الشئ الذي ارجع - السيد كذا رجا به منه  
ما ذك من - السيد كذا رجا به منه  
له نعم وزوتى ذك عن محمد ومثله في العاقبة كان فيه  
من ارجع عك - السيد كذا رجا به منه  
صا عك - السيد كذا رجا به منه  
الغوب والليل عك - السيد كذا رجا به منه  
ان المذبح لو انما سئله السيد كذا رجا به منه  
الرجع ولم يدع انه اطاعه ضمن - السيد كذا رجا به منه  
سئله لا مال فاداد وقد اليه عك - السيد كذا رجا به منه  
سئله كذا رجا به منه - السيد كذا رجا به منه  
وبه عك - السيد كذا رجا به منه  
ولما ذك - السيد كذا رجا به منه  
فان لم الان سئله السيد كذا رجا به منه  
سئله وهو ما ذك من - السيد كذا رجا به منه  
والجار لم يكتفى - السيد كذا رجا به منه









على ان يكون من اهل البيت  
نكون بعد ان كان مكبلا لا يولد ان  
دنا من اهل البيت يعلمون انهم  
ولم اهل البيت اهل البيت  
الله عليه السلام في الاسنان ما سره هو  
وانت في البيت والسيد عباد عن بعد  
الكلين وقاد حيا في حرمه في حرمه  
وبه في اهل البيت في حرمه في حرمه  
تليها والوجه الحريم في الاعيان والوجه  
الاسنان ما سره في البيت في حرمه  
فيه في البيت في حرمه في حرمه  
وحده واحد في البيت في حرمه  
عند حرمه في البيت في حرمه  
العمود في البيت في حرمه  
الكل في البيت في حرمه  
حرم البيت في حرمه  
والكل في حرمه  
نكون في حرمه

بعد ان كان مكبلا لا يولد ان  
دنا من اهل البيت يعلمون انهم  
ولم اهل البيت اهل البيت  
الله عليه السلام في الاسنان ما سره هو  
وانت في البيت والسيد عباد عن بعد  
الكلين وقاد حيا في حرمه في حرمه  
وبه في اهل البيت في حرمه في حرمه  
تليها والوجه الحريم في الاعيان والوجه  
الاسنان ما سره في البيت في حرمه  
فيه في البيت في حرمه في حرمه  
وحده واحد في البيت في حرمه  
عند حرمه في البيت في حرمه  
العمود في البيت في حرمه  
الكل في البيت في حرمه  
حرم البيت في حرمه  
والكل في حرمه  
نكون في حرمه

[illegible]



في بعضه فبما هو من فاما من ابله في الحايين فاصف  
 فان كان المودود زعمنا وسوقا وسكنا او سكرنا  
 في كل يوم بعدى من هذا القربك وكذا في السحر  
 وديك لان العمد وقع على ما لا يجوز ان يكون لما لا  
**مبين له** فان كان لوجر على ان يكون  
 من بعده وبعده ثم خزان في الودين بل الى بعد  
 من صبه ثم اعطيه وكذا في ذلك وقال في بعض  
 ان كانت الود بعده فاصره ما ان كان احصاها  
 واذا لم خور وطمنا الذين وانه في خلاف في انه لا يجوز  
 له جله بل ما لا يسل في غير الود في  
 واما الود بعده فبقدره في الود الذي  
 من الود بعده فبقدره في الود الذي  
 كانت في هذا النوع كانت من صبه مخصوصه خاصه  
 والود الاقرب عند من الود بعده عليه السبب  
 في الود بعده فبقدره في الود الذي  
 وهو ان يكون في الود بعده فبقدره في الود الذي  
 في الود بعده فبقدره في الود الذي  
 في الود بعده فبقدره في الود الذي

سليمان الا فاص لا يكون حاصلا حكم الا ان  
 في بعضه فبما هو من فاما من ابله في الحايين فاصف  
 فان كان المودود زعمنا وسوقا وسكنا او سكرنا  
 في كل يوم بعدى من هذا القربك وكذا في السحر  
 وديك لان العمد وقع على ما لا يجوز ان يكون لما لا  
**مبين له** فان كان لوجر على ان يكون  
 من بعده وبعده ثم خزان في الودين بل الى بعد  
 من صبه ثم اعطيه وكذا في ذلك وقال في بعض  
 ان كانت الود بعده فاصره ما ان كان احصاها  
 واذا لم خور وطمنا الذين وانه في خلاف في انه لا يجوز  
 له جله بل ما لا يسل في غير الود في  
 واما الود بعده فبقدره في الود الذي  
 من الود بعده فبقدره في الود الذي  
 كانت في هذا النوع كانت من صبه مخصوصه خاصه  
 والود الاقرب عند من الود بعده عليه السبب  
 في الود بعده فبقدره في الود الذي  
 وهو ان يكون في الود بعده فبقدره في الود الذي  
 في الود بعده فبقدره في الود الذي  
 في الود بعده فبقدره في الود الذي





[illegible][illegible]



[illegible][illegible]



من ثم واما في الوزن في انهما مضافا الى حصة ما ساج او غير  
 يكون ذلك فيكون كقولهم وعرضه ولو في ما اوصف به  
 الصفات جاز لتسميها كما يكون في انساب والصفات والاسماء  
 والنبات والسير في انساب لا يكون في انساب والصفات والاسماء  
 في الخطب فيها وانصب والفرق بينهما في المثال اذا كان  
 في غيرهما لم يصيب التسمية كقولهم وانما في انساب  
 او في الصفات ولا في الوزن لا في انساب او في الصفات  
 لا يمكن الصفات في انساب ولا في الوزن لا في انساب  
 ان يكون حجم الوزن في انساب لا في الصفات  
 وتسميها في انساب وتسميها في انساب  
 ان تسمى في انساب وتسميها في انساب  
 من ثم في انساب وتسميها في انساب  
 وكن في انساب وتسميها في انساب  
 ولا يملك حوان التسمي في انساب  
 اذا من حوان التسمي في انساب  
 تسمي في انساب وتسميها في انساب  
 ولا يملك حوان التسمي في انساب  
 حوان التسمي في انساب  
 من ثم في انساب وتسميها في انساب  
 ان كان في انساب وتسميها في انساب  
 حمد الحوان في انساب

[illegible]

[illegible]



[illegible][illegible]

آثاره من الخراسان هذا السهم الذي كسفته حاندة يكون مجرا على بحر

[illegible][illegible]

١٠٠







[illegible][illegible]











[illegible]

لترك السوطا داخل وخرجه من سوط الصه  
فها هنا قول النبي صلى الله عليه وسلم  
من السخ اداد عا اهدا ساعه ووقع عا اهل  
مجهول كان المور فوا من دعي الصه فان كان  
من دعي فمباد التيمم بدعي من دعي من دعي  
مال معلم الحوات بدعي التيمم اليه عشرة ذرايع  
فجميعه اراطل حمد  
معلومة بدعي التيمم اليه ووقعه على وجهه الي  
او دعي التيمم تيمم من دعي من دعي من دعي  
دعي من دعي من دعي من دعي من دعي من دعي  
ممنون كان من دعي من دعي من دعي من دعي  
المدعي التيمم التيمم  
لنزه ردة عليه التيمم  
بدعي تيمم التيمم  
مما كان من دعي من دعي من دعي من دعي  
ان رجلا من دعي من دعي من دعي من دعي  
ورطبه من دعي من دعي من دعي من دعي  
الان من دعي من دعي من دعي من دعي



وفيه قال ان الذي هو خارج من هذه الدار  
 المتحولة لا يمكن ان يكون المتعلم فيها كما  
 كان راتب المتعلم فيها او راتبه وحده  
 فله من العلم ولبس الخبز ولا تاخذ ان تلبس  
 من غير حاد ان تلبس بها عن بيلم كالجمل  
 والتمسوا في العلم والتمسوا في العلم  
 قال الطحاوي قال اعطوا ابا القليل  
 من العلم والتمسوا في العلم والتمسوا في العلم  
 كان راتب المتعلم فيها او راتبه وحده  
 فله من العلم ولبس الخبز ولا تاخذ ان تلبس  
 من غير حاد ان تلبس بها عن بيلم كالجمل  
 والتمسوا في العلم والتمسوا في العلم  
 قال الطحاوي قال اعطوا ابا القليل  
 من العلم والتمسوا في العلم والتمسوا في العلم

ومن ذا حصل فصل قال السجستاني رحمه الله  
 وس لا يكون السليم في حوزة الابل والبعير والغنم قال  
 الله تعالى وفي هذا الاية عن اصلنا لان العباد  
 كثير فانا انما لا نلبس به ادا السوط معزوف قال  
 رحمه الله وس لا يكون التسخير قال الله تعالى  
 وفي هذا الاية عن اصلنا لان العباد لا يلبس به  
 ويأتي قال علي السعدي رحمه الله تعالى  
 والله عليه السلام في قوله تعالى يا رسول الله  
 قال الله تعالى هو السعير فانه قال الله تعالى  
 يا رسول الله لان الامام ادا السعير سحر  
 به من الزمان عليه امتنع النابض من الجلباب  
 وقال علي النابض في قوله تعالى فوان السعير  
 يا رسول الله **باب السعير**  
**فصل** لا خلاف في ثبوت السعير  
 قال رحمه الله وان اختلفوا في كيفية ثبوت السعير  
 في كونه سحر او سحر وسحر وسحر وسحر  
 وسحر وسحر والسعير في كل شيء وسحر  
 عليه من غير ذلك من الاحبار واما في  
 ومنه من ان السعير في كل شيء















[illegible]

هذا ما دون الاخر بطلب سبعة وهم  
 وك وعد من ان ياخذ نصف من ثمانية  
 اسحق المعفور عليه عقد واحد اقل من النسيج  
 ان ياخذ المعفور والعصر كما اذا كان الباع واحدا  
 فقال ثمة فمنه للصفحة على المستري من لم يحرك  
 المستري من واحد صفقة واحدة نصفه  
 يذهب 4 داري بازكره ان الحوان الاعمار  
 المستري وان كان المستري واحد او كان قد استبرك  
 مع صفقة واحدة وليس للنسيج لاخذ الجميع او ان الجميع  
 هو ان اسما القيمة او لغيره او احده او اقل  
 يتوكل ان يستمر من احد او طاعة وان كان المستري  
 عدده ان ياخذ نصف من ثمانية  
 هو المستري والافيهم وغيره واحد او كعده وتكون  
 باع لذلك واحد او طاعة لا عيشة له  
 ما يورث ولا يورث المستري  
 بملصقة ان لم تكن من المستري  
 من النسيج وان لم يملصقة قال واحد  
 المستري وكل مستري المستري  
 المستري من المستري

[illegible]

وبه تبارك وتعالى  
 الحمد لله الذي  
 جعل في كل شيء  
 حكما وحكمة  
 وبه نستعين  
 في كل شأن  
 ونسألك يا رب  
 العالمين  
 أن تجعلنا من  
 الصالحين  
 آمين





[illegible][illegible]

























[illegible][illegible]







[illegible][illegible]

ابامية لرفع الارواح وان التصور سفلو فلما انه يوحى اكثر  
 من ذلك لتما فدار حلتا التصور على المسري ويجوز  
 ذلك ما في الموضوعها واما وجه القول الاخر وهو ان الشيخ  
 انما اشار بممره وقابل المن والاعلى فانه يمتزج من حضار المن  
 في مقام هذه المدة وهي ثلثة ايام فالزيادة عليها تتكون صرانا  
 بالمسري لا يعرفه <sup>الشيخ</sup> فوجب الاجور كالتراكم على العشرة  
 منه فان لم يرفع المن بعد الاجر بطلت  
 سنيته فحصل المذهب في ذلك علاما <sup>ك</sup> في الاية  
 على اصل الهادي عليه السلام وهو ان الحاكم لو حتم عليه بطلان  
 سنيته ان لم ياد <sup>بالمالك</sup> ذلك الوقت فاسقط السبع ذلك  
 على نفسه واسقط السبع على بطل سنيته واما اذا اخل  
 تاحيا بطلان من غير هذا الشرط فادان المباح الحاكم  
 في ذلك الوقت سطل سنيته ولكنه بطلت به وحسبه <sup>الحاكم</sup>  
 وذلك لان الحاكم اذا حكم بطل السبعه ان لم يحصر  
 المن عمن بعد الحاكم لم يمتد لادب من قطع الامد فالأ  
 وطعه الحاكم صح ذلك وكذا كان اسقط السبع ذلك  
 لا يثبت السبعه بشرط فاذا اوجب ذلك الشرط بطل سنيته  
 كما هو قال فان المسري نداه بعد ان اتم السبعه وكان  
 ن دابطات سنيته فلما وان كان التاحيا مطلقا

[illegible]

في العلم بالعلم لا اختلاف في علمه لانه يدور على الامور من حق من علمه  
 وانما ركنه على ذلك منه حلقه المدعا عليه وقد قال صلوات  
 عليه الله على المدين واليهين على المدعا عليه **فمن سئل**  
**قال ولا خلاف حتى يزوم المسري لله وهو قولنا وسئل قال ابو**  
**بكر بن عبد الله** العله واجب وان لم يزوم المسري فانه مذهب الى ان  
 اربعة اسباب لحلقه فها اسد من غير طلب احد فلهذا والثاني  
 الزايل العلي على بما روي عن ابن رطله البائع والبايع اذا  
 اسحق زحان شيا فبذل المدعا عليه حلقه بانه ما نفعه واخرج عن  
 ملكه والراعي الذي يملك بانه ما ارات ولا اسوسه **وروي**  
 عن ابن رطله الذي يملك بانه لا يملك الا بالطلب كذا في المحفوظ  
 وكذا في شيئا من المواضع **فصل في التبيد**  
 ما يملكه السبعة بحسب البائع ويجب تبيد بالطلب مما يملك  
 او يملك المسري طمعا او زكرا او طمعا او زكرا او يملك محض  
 ان الشفعة بحسب البائع وسحق بالاشهاد والطلب فملك  
 لا احد قال ابو بكر في معناه انه لا يملك البائع ان حق الطلب  
 له البائع فكا طلب يفت الشفعة وصح ولا يملك حق الشفعة  
 قال السيد فلهذا يكون قولهم موافقا لما ذهب اليه من الاشهاد  
 بالطلب وزكرا الاستهاد وكاله لانه عليه **سئل**  
 والسمع اذا حصل لطلب الشفعة وعليه ان يملك المسري

دون البائع فان طالب البائع ذر المسري فبعد عنه طالب  
 سبعة قال المزاريه اذا كان المبيع في يد المسري وبيد طلبه  
 البائع اليه وقد دل عليه **سئل** لعل لطلبه السلام يدين  
 ثم سئل كلامه انه اذا طالب البائع فبعد طالبه من مسريه وبنيته علمه  
 وهذا لا يكون الا بالبائع قد سئل المبيع وهو قولنا واليه ذر  
 بالله تاما السيدم بالذ فبعد بصور الظاهر في طلبه هو السراج  
 لان المذهب الصحيح هو الاول وذاك لان البائع اذا سئل  
 المبيع فبعد صار حبيبا لا يعلق له بالمبيع وقد سئل المالك  
 المسري فاداع له من مطالبته وقد سئل الشفعة كما اذا طالب  
 بالحق احو او ما اذا كان المبيع في يد البائع ولم يملكه فانه  
 المبيع فاما ملكه بان تفتح العنه الذي يملكه من المسري وبصره  
 فانه من يده فانه عن بيعه يد يدينه ما ان طالبه لشفعه  
 مع عليه ومن ذلك له مطالبه له بالسلم اليه بالسلم له العنه  
 مع الملكه لسر يده اذا كان في يد المسري فان ملك  
 مسري فدا ستهو للثاني وهو ان المبيع قد خرج عن ملك البائع  
 رجل في ملك المسري والشفعه عليه سئل المالك  
 فبان تكون الطالبه فالو فان المبيع في يده فانه اعرض عن  
 مطالبه المسري طالب البائع فوجبت بطل شفعته

دليله ما ذكرنا قال رحمه الله السلام الا ان تكون قد فعل  
ذلك جهلا او فديت وجهه اعتبار الجاهل في ذلك وبما قدم  
ولا طبا بالاعاكة والشفعة نورته الى ان المورور عنه سلمها  
وقان قد طلبها فالطاهر من اطلاق الحق عليه السلام  
ان يكون قد طلبها حتى ينقل الحق الى الورثة ومن قول  
مالك و- الا ان شريد - الا ان السفيح ان لم يعلم بالسبع  
حيه ما د اعلم ولا كنتم تكثر من احده فلو رثته الشفعة  
فقال ط وهذا الظاهر فانه خلا عما اطلق الحق عليه  
السلام من اعتبار الطلب الا ان في تعليمه ما يسهل المرافعة  
اليه قال اطلاقها لالحق له فسئل الى الورثة فاعبروا  
له واد لم يعلم بالسبع حيه مات فالحق له من صحيح عليه  
وكذلك اد لم يحضر من احده ولم تلمسه ما بوجه السلام  
كان على حقة ايضا وعدم بآيته وح وضو الورث  
الشفعة ان تورث للاولاد لانها حق لان الالف من المال  
ان يكون مورثا قاربيا لعب ولا ان المورث ان يترك فلا  
تقط الشفعة بالانحوا والخون ولان هذا حق يعطى لغيره  
سطل الميراث المسحق والرهن ولا لغيره من المورثين  
لان لان لم يبيع الرجوع فله هو الميراث ولا الاجل  
لان عند ما اسقط وعده لا يعطى ولا يسه

والاول لولاه فان موت الورث المورث له سقط الرجوع ولا يملك  
ادامات لان كفايته لا تسقط الورثة عند ما اقول ان الذي  
عنه عدم موته كان يحترقه فحق الرجوع وان كان وازا سا  
من مال الثمانية عبق بعد ما ادعته واذا لم يملكه  
اجاب عن لان عده اد امار المالك فان عده او الثاني  
وله ان هذا اجابته لا تسقط مال علم نورته كذا  
القول والافاد وان هذا حق لا يجوز احده العرض  
عنه فله تنصير وتأجير الزوج في الدعوى ولا يملكه قد  
يحد بعد اسحقان الشفعة فلم يسحقوا الاخذ  
فالمسري ان اسس الدان والشفعة له الميراث الميراث  
لان السفيح ان الجواز ما لم يملك ما اوجب والوارث  
حدث له جواه والحيوان الجارية لا تسحق الشفعة فاما  
اعبار الضرب حين ان اسأل الحق الى الورثة وقد سألنا ظاهرا  
اطلاق الحق عليه السلام بشفعة طاه السدم بالية  
بصر هذا انما في الشق واما السدم فقد سألنا رثر  
في تعليم الحق عليه السلام ما يسهل ان اطلق من اعتبار الطلب  
لر سطر وجه الظاهر وهو هو انه ليس له ان يملك  
فامد وانما طريق الميراث مسقة الدليل على حق  
صالحه علم الشفعة سطة لشطة العقول ان عده

منه ان الاكلوم على من تركها ورأى السعفة لم يواسها والله  
لم يعزل ذلك حيث لم يرمه طلب فلم يزل له حق ثابت فادام يست  
الحول لم يسحق الوارث الاثر ان من بينه ان ملك ارضا  
فان احيا وارثا لم يزل له وارثها وراثة كذلك اذا امار مراكبه  
من ست فقه من السعفة من قبل ان ذلك لم يعم الوريد ففاه  
ولا يحسن بطلب السعفة مع مؤثر الزمان فلابد ربه  
دليله خبايا القول او حن معلوم غير ثابت فاستبعدا كونه  
مسئله ان يعلم الصبي او وليه سعيه ولم يطالب بها  
فان كان تركها لحظا الصبي وعده ما له بطلب سعيه وليس له  
ان يطالب بها اذ ابلغ فادامتها العز ذلك كان الصبي على سعفه  
طالب بها عند بلوغه وهو قول شافعي وعنه واليوسف لم يحن  
سليم الوالي على الصبي من غير تفصيل قال محمد بن قزلا لم يحن  
وتسليمه باطلا وجه المسئلة الا اذا ابط بصر فيه الوالي من  
حق الطفال له فيه عطية لم تان له بصفه اذ ابلغ ومثلها من لبيبة  
كالسعفة اذا اطلبها الوالي من غير الطفال واحد المبيع لما لم يحن  
الحطاه كذا كذا لورديا الحطاه اسيراه لم تان له بصفه ذلك اذ ابلغ  
وكذلك لو باع شيئا من ماله من ماله او لصلاحه وجه  
المسئلة الثانية انه بصر وعمل الصبي وبها الاطالة فيه فب  
ان يكون له بصفه كذا اذا باع ماله من ماله رجا حقه به

اليه او بطلت بصفه به وقلم ذلك استنط حقه من  
الزبد بالعيب او عني عن قصاص وحله فاما ما ذكره  
الهادي عليه السلام في الاجر كما ميزان ما اشق الصبي  
فيه السعفة ان كان مما وجبه الالبوه او وليه فاستنط لاب  
السعفة حازق ان الاخوان فانه يحرم على من يتلمها  
الما من غيبته في ذلك مسئلة فاطب  
الصبي عيبا لو غلب السعفة وادعى المشرى ان اياه  
او وضبه سلمها لعضته او لغيره ثم وعده اليه  
ان لم يحن له منه وطلب بمسئله السعفة انه  
يرعلم ذلك وعليه التمسع عليه والمحب وفنله  
كر السعفة بالذم في العز وذكروا الشرح  
له المسئلة وما السعفة على الصبي ولم يحن فيه ما  
عنه في العز ولم يحن بصفه ولا افساد فبال  
استنط واما من بعض اصحابنا يعي اخاه السعفة على  
صبي لا يصح على اصل الهادي عليه السلام ولا يصح  
على ان يصح يكون مقرا بان اياه اوضبه سلم عليه  
السعفة وينكر ان تسلمها لعضه لاه عليه



السلام ذهب الى الاب اذا باع مال ابنه الطفل والطاهر  
اباه بعه لغيره وبول انما يبيع بعه له اذا ثبت انه جيرا  
سعه غيبته والمنصوفه عليه السلام ما ذكرناه لا واولد  
لا رجح الشفعة وبنت التي من جهة الطاهر فاذا ادعا  
المتن شري انه عرض فيه ما واجب سقوطه فجعل الله كماله  
ادعاء عن الشفع البائع انه مناه سلم سعيته واذا ركن  
بينه وعلى الباطل ان الطاهر معه اما وجه القواسم  
ان لا يملك ما فعله الاب والرفق في الصفة مال الصفة  
المراد حتى ينقض خلافه ويخرج عن الشفع الى القاسم العج  
ما ذكره والله في الشرح فاما ما ذكره الكتاب فمحمول على ان  
المشترى راو ادعا ان اياه نزل الشفعة وهو يكره ان  
لا اعلم انه يكرها وبهذا البينة على المشري واليمين على البينة  
ما علم ان اياه يكرها وبهذا البينة على المشري واليمين على البينة  
البيع كان على شفعته بعد انعقاده ولم يكره ان يكره  
لا خلاف فيه والاصل في ان الشفعة تنسخ بالبيع  
بشأنه في البيع وقد سلم بالسخن له وهذا الوجوب ان  
لشأنه ان يكره حكمه كالا حله او تسليها وان المشري  
قال للمبايع بعه هذه الشفعة فقد عرفت عن الرعايب

فانه اذا اشترى اها ووجد بها غيبات له زدها  
مسألة ولا يجوز بيع الشفعة ولا هبتها ولا احد الحق  
عليها مصالحه فان عاودت اطلب شفعته على اصله  
على ان لا يضره ان الشفع ادعاء طلبت الشفعة  
من المشري الى البائع بطلت سعيته وهبتها واحز العوض  
لها كدمرك وهو قول **الح** ذكره ابو الحسن  
في المختصر في اصل الشفعة يجوز له اخذها بطلانها  
او فادار فعله وليس له اخذها بطلانها  
بطلانها والوجه في ذلك لا يجوز بيعها وهبتها  
فان الشفعة حرة من غير ولا تناقضه عند المعاوضة  
لها واحدا على عليه كاستبانه ولا يلاحق بغير  
بلا ينقل ذلك الشيب الى غير احد المعاميد  
بعده او له فلا يجوز بيعه وهبته لبيده ما ذكرناه  
لمر عليه في الخلف له معلق مما ملك بعقد المعاوضة  
سواء لا يستحق بعقد المعاوضة على الاطلاق واما  
تثبت بالشكر كذا الجواز والوجه في  
سعيته بطلان ادعاء ان يكون فعلة مشري  
شفعته لانه اذا قبل هبتها للغير او غيرها وهبتها

أو سلمة على عرض وقد انقضى المسترى فطلب سبعة كما إذا  
قال تربت من هذه السبعة وما أحجبه أضاحق من لصوره  
لحد الوجهين عندهم من أنه إذا تركها على عرض ما يصح إذا كان العرض  
يصح أن يسحق ما لا يصح أن يتحقق فأنه يشره ما لم يصح والأمر  
فيصحت ولا يزال إذا وقع على عرض ما دام حصل بطل السبعة  
وإنما كان يتحقق له المطالبة بالعوض لو كان العرض ما يجوز أن يوفد  
وسحق ولا يلزم أن يقال إنه يصح ما به إرادة ما فأنه  
يكون على سبعة لأن السبعة تبطل بان لقول السبع آخر  
فحقن منها أو بفعل ما دل عليه لا يشبه كذا من الحق  
لأنها لا تبطل بهذا من **مسألة** وكذا إذا كان بطلا  
ما من رجل أرضا أو دارا أو له للعرضها سبعة ثم سفل  
البائع المتأخر فيها وأقاله لم يبع كذا من ثوب السبعة  
للسمعة وكون أحق بهما **قال** كذا في الأصل  
المذهب فيه أن السمع أن طلب السبعة عند البيع الأول  
من المشتري فله ذلك وإن لم يبع الأول وجب دفع الأول  
كان له أن يطلبها من البائع الأول بعد قبول الأقاله لا الأقاله  
مع لأن على أصل الحكم عليه السلام في مثل هذا الموضع

وهو إذا وقعت في حق ثوب أو حق المعاقد من الأقاله في  
كوننا سحاية هذا الموضع من أصحابنا وأما الخلاص فيهم  
فيكونها بياحا أو متخا في حق المتعاقدين وقد مر ذلك  
في السبع **مسألة** وكذا الحى عليه السلام في الإحتكام  
ولا يجوز لصاحب الدار وقد علم بطلب السبع الشفعة  
أن يسحب المسترى فيها ولا المسترى أن يقبله **قال** السيد  
بنا وأحفظ أصحابنا في معناه فكان أبو العباس يحل على أن  
الأقاله عن جارية إذا كان الشفع قد طلب الشفعة فإن سكت عنه  
وقعت الأقاله صحت الأقاله وله الشفعة بها فإباح أن يبرأها  
من جمل ذلك على الأقاله الكرامة فإباحها ومن الله تعالى أنه مع العلم  
بكون حق الشفع عند المطالبة بها أن الأقاله نصحه أن يرد ذلك  
السيد المؤيد بالله وأنه جازي الحى عليه السلام لا يجوز الأقاله  
على أحد من جهتين إيمان تكون إرادته الكرامة فيما بينهما من  
الله تعالى لا يتحقق ما نفع في الحال للشفيع شفعته أو يكون  
المزاد به أن الأقاله لا تبطل سبعة لأن الأقاله قد نص على ما  
عليه السلام على أن يباع السبع والسبع الثاني لا يفسد  
الشفعة **قال** أو ما الأقاله فإباح أن أقاله المسترى  
لوخذ المسترى من أي مضر وفيه ما شامر مع أو هبة

[illegible][illegible]

فصل پنجم



حق مسري في شئ من هذه وانما في المسري  
فقد ان علم الشفع بالبيع كانت السبعة واحدا من الميع  
وان كان ورثه المسري في وقتهم صرح عليه بمعه  
عليها فذلك وهو قوت في شئ خلافه ان موت المسري  
لا يطر شفعه فانه خلاف موت الشفعه والاصل  
في قواهم وورثهم في باب الشفعه ومعه عمل وبما  
انكون المسري حيا او ميتا ولا نهما موضوعه لان الله امر  
عن المال فوجب الا يطر موت مسري ما رزى بالع  
في شئ من هذه وانما في شفع مسري مع غيره في  
استحقاق شفعه او فيه في باب شفعه على اصله عليه  
الاستحقاق فانه في الشفعه في عمه البيع ان لم يعب  
الشفعه طلب الشفعه شفعته وكذلك قال ومن عيب  
الشفعه من باع دون مسري ومرا المسري في  
شفعه او غيره فانه طلب الشفعه مع عمه استحقاقا  
فوجب على امه ان مرا الشفعه لا عرصه عن طلبها وهو  
مورث في ذلك لان الاخذ حق الشفعه وهو الشر  
والجبه ما كان مسريا في طلبها وشئها في مساله  
في ذلك من غير حيا في حقه في حقه في حقه  
عن علم شفعه ثم ان شفعه في حقه في حقه  
ثم علم ان شفعه في حقه في حقه في حقه

*(Faint handwritten Arabic script)*



[illegible]

فأفهمنا على اقوات نفسته وكان له ولوانه حصاره من فوقه على  
 والافان على اول من الاقوات له والى السميع يستدنيه حقا  
 من المستري ولا المستري يستدنيه حقا فيكون المستري  
 والمطعم على من يستدنيه الحقا المستري يستدنيه وهذا الجود مستد  
 من محمد بن نجيب عليه السلام فان قال المستري استرني  
 ودعني حبيبه عشره فقلت في البايح خمسينه ديارا  
 المستري انما استرني به فان قلت يا المستري ان المستري  
 ديارا لم يحط البايح منها خمسينه بالمايه فلنضع ان ياخذ خمسينه  
 عشره فان شهد الشهود بان المستري قد اعطى المستري  
 بعد العشر خمسينه وجب على السميع يوم العشر ان يظن قوله  
 لم يحط منها خمسينه بالمايه يجوز على ان المستري استرني  
 خمسينه عشره لان الحط حتى العشر عندنا كالريان في قوله فان  
 سقى الشهود بان المستري قد اعطى المستري خمسينه على الحط من  
 المستري وان العشر انهم على العشر وذلك في الفد عباره  
 المستري قال اربع الله والمسته في نفسها طاهر لا يحتاج الى هذا  
 فاطم والعرض من المستري ان المستري اوقع عليه البيع وان كان  
 المستري على خمسينه عشره في الواحدة وان المستري على العشر  
 خمسينه فلو اخرج على السميع اخرج عشره لانها على المستري  
 وفي قد يستدنيه السميع والمستري في ما اقام السيد على  
 ملك لان كل واحد منهما مدغم في وجهه ومثوقا عليه من وجه فصل  
 قال السيد الميرزا بالله في الاثارة من اعني اني شفعه في  
 طلب شفعه وعده وشي من سطر سفعه قال السيد الميرزا بالله  
 استرنا له فيه سفعه يومه له عن لم سطر سفعه وهو قول



فمن ذلك طلب السعة وقيل في الفرق بينهما وهو ان الوكيل  
البيع وجب عليه تسليم المسع في حين ايمه تسليم السعة والى  
الشرائط عليه تسليم المهر وفي ايمه طلب السعة  
فصل قال ثم ان الله ومن ادعاه شفعه في سبع ثم ادعا  
بعد ذلك ام يملكه فان طلبه الشفعه سطر ادعاه الملك فان  
ادعاه الملك اولا فهو من حجه ثم ادعاه الشفعه بعد ذلك  
صحت دعواه في الشفعه وتطعن عن التسليم الى قبيح وان كان  
الشفعه الى دعواه الملك وفوق ان ادعاه الملك ان تسلكا  
طالب بالشفعه ان تاملناه فهو قائل في الوجهين جميعا عند  
ج طلب دعواه في الوجهين جميعا في غاية احد ما طلان  
سنة حرة ذلك لانه ادعاه شفعه في سبع وفيما قوته للمهر  
فلا تسع دعواه بعد الاقرب ولا كذا لك المصلحة الثانية  
فان دعواه الملك لا تسع له دعواه الشفعه فان دعواه الشفعه  
استجاب الملك ايضا الا ان ادعاه اولي طلب الشفعه  
الملك بل غرض في دعواه الثانية طلب السع  
الملك عوضا وفضل له وانما هو المهر في دعواه المهر  
او من البيع او من جعل الحاشية فاحتمل ايضا البيع طلب الشفعه  
عند بيعه وفضل لا سطر فضل واخبروا امره وقيل  
طلب سعة فقال المهرى للوكيل ان الموكل قد سلم  
الشفعه او قصر في طلبها فان اردت نفسه فقال اخذ احسن  
للموكل ولا وجهه للمهر الموكل في مثله حتى السبع اعلى  
م الله وفضلته مذكورة في الواو قال ابو يوسف

في البيع

لا الحكم في كسرة السفع وحلفت الله ان لا يطلبها وانما طلبها اول  
السفع ثم ما كذا في مصر على عليه السلام في البيع في حاشية  
صاحب الواو اعلمه في حاشية في موضع آخر لانه طلق ولم يملك  
يخرج والله اعلم فان سطر يعلق ان القادر وفضل وقوله اذا  
اسما بجلا في ماله ثم لم يسلع في المهر واستحلت في يد  
المهرى ثم استملكها في السفع فانه يحاصره بعمته  
المهر بعمته العبد وكذلك في حاشية النصا فان سطر في حقه  
نقل ثم استحمده في طلب المهرى واستملكه وانما سطر في  
الشفعه فاحتمل احد ما قوم الزرع عليه يوم العبد وهو  
يقول في حاشية السفع حصة الزرع من المهر سطر في حاشية  
ابو القاسم في الحصر وقوله في الحصر عن محمد بن ابراهيم  
افترق الارض في ماله الزرع واقومها وان فيها الزرع فكان  
من ذلك وهو فمه الزرع فان هذا الكلام المهرى قد  
حصد الزرع ثم حاشية الشفعه قالوا افترق الزرع في حصة  
المهر والحل الحرق العبد المهر واقومه والمهر في المهر  
ولا افترق المهر بحل وقوله قال ولو اسير الرضا في ماله زرع  
ولا افترق المهر بحل وقوله قال ولو اسير الرضا في ماله زرع  
لا يطلع ثم يطلع الزرع حصد المهرى في حصة السفع فان  
افترق الارض بمدة ماله وانها ماله مده وقوله فاحتمل  
فاحتملها من ماله من المهر مده وقوله في حاشية  
تكون مده ماله في هذا التفصيل لان السفع في حاشية  
السفع يوم العبد في حاشية ان يكون المهر مده في حاشية

وقية قال الشيخ وانما هو سفع عند الحاتم وسفعه سفع  
او لاسه ووافع المستري الى الحاتم فان الحاتم يحكم له بالشفعة  
ولا يجوز الى حموة من فوافع الا في احدى الاول او طال الشفعة  
فان يتجمل له بها على الاول سفع منه لم يجرى سفع فافع  
كان خذ ذلك نظره فان كان الاول فذا سفع من البيع سفع  
في الفات والعلل وغيرها فانها كانت خاضعة في الشفعة  
وانما تجب الشفعة المستري اذا سفع منه حصة السفع وان  
كان حصة بعد العدة والحيات السعد قدس الله روحه  
وذلك لان الاول عند ذلك يتجمل الحاتم له فان كان سلكه  
يوجب ان يكون عليه سفع وهو اوله فالحاتم الشفع مع المستري  
فصل في دفع الشفعة وان ربح المستري من سفعه  
استراها لم قام السفع فعند ربحه الا ان ربح استراها  
ولا يحكم له بها الا بعد ذلك فالتعلم يرفع الى دفع الزرع مبرر  
احتره وقال الشيخ ولا يرب عندنا ان سفع احد الا  
بعد الحزم وهو قول شيخنا في ذلك ان الزرع له بهاء والمستري  
دفعها من سفعه يوجب ان يترك الى ان يحسد الا  
ليكون ذلك دفع ضرر امر الحائرين جميعا فصل في دفع  
قال الشيخ احلفوا مني قال استرث هذه الا بال والحد  
بالشفعة بهاء اقام الساج البينة ان باجها بالين وحالها  
بالت احرافها ان الشفعة ترفع في الاثلاث الاخرى على  
المستري وربع المستري بها عليه ومثله جرح صاحب  
الوافع المذهب ومثله لا يرفع المستري سفعه والشفعة  
وهو الاول على اصلها يادي عليه لتعلم وذلك لان المستري

افاء بالفت فلا سلفه السفع الا في الزرع وانما الزرع على ان  
المستري لم يرفع به فوجب الا ان الشفع احتره من سفعه  
ومنه وقولهم ان تعلم الحاتم اطفال افراده لاصح لا يحكم الحاتم في  
الظاهر لا يكون حله في الباطن فلم يرفع المستري سواء في  
عليه العقد والعقد وقع على ان بافراده ولا يلزم الشفعة  
منه فصل في دفعه قال الشيخ واحلفوا مني استراها  
وقد استهلك الساج العرض في الشفعة واحلفوا مني  
السنة من الشفعة فوافع صاحبها السنة من المستري في الشفعة  
وهذا هو الاقرب على من هذا على ما يدل عليه فتاوي  
السنة بالله في مثل ذلك في الكفارات ان السنة على من سفع  
الزيادة ومثله مذكور في الوافي وذلك لان المديون  
الحق هو المستري بحيث تدعى الزيادة فوجب ان  
تكون البينة عليه فصل في دفعه وان استراها من  
احتره وكان شفيعها ربا احد فامثل المحرم ومثله  
الحرموها كذا ذكر صاحب الوافي ثم بحث في ان كان  
الشفعة مبيلا اخذها بنيمة المحرم ثم حلفا على ما ذكره الله  
م بالله في الشفعة ان كان الممنوع يعوميه لربمة فيه  
ذلك وهذه ما نسق عندكم وهو قول شيخنا وعندنا الشفعة  
في ثلث ان المحرم في المبيع والعصر في حلفه لاله الله  
عليهم لربمة الصان بالامان ان كان الممنوع ربا وان  
سلك بلزمه عندنا فادانت ذلك وكان الممنوع

بجانبه ملك الحزن ولا ملكه فاعاد كاسها فاستمالها  
له اثم هذا القيمة ففصل وفيه ذكر في الجامع الصغير  
ثم انما الصف ذواتها فاسم المسمى في الباب ثم جاء السيف  
انما باحد الصف الذوات السيفي او يدعي وذكروا في الصف  
في المحصر وفي تواتر البعده بقوله غير فاضا وروا  
ذا على الجعد في بي بن سفي عن ابي صالح قال سمع وفدا  
قالوا ان ذكر في المحصر فانما يكون كذا اذا كانت  
القيمة وقعت بالحكم وانما انما تعرف من غير ذلك الحكم بالشفق  
ان من غير القيمة لقيمة وروا في المحصر انما الذي  
فانتم البائع فاما من انما انما في الشرح وروا في  
الصف من المذهب ان تكون السيف في الصف في الصف  
ملكه في الحكم بها والام الحكم له انما كان صفه في الحكم  
ثم المحصر في المحصر من انما وروا في المحصر  
باب الاحازات وبلغ رطل او بعضه فانه  
وغيره صفه من صفه وروا في المحصر وروا  
وولائه على سلاحيه انما وروا في المحصر